

مجلس ادارت

سید ابوالحسن علی ندوی

۲۔ ڈاکٹر نذیر احمد

۳۔ ضیاء الدین اصلاحی

سرخلیق احمد نظامی

معارف کا زر تعاون

فی شمارہ سات روپے

یس سالانہ اسی روپے

سالانہ دو سو روپے

ہوائی ڈاک بیس پونڈ یا بتیس ڈالر

میں سالانہ

بحری ڈاک سات پونڈ یا گیارہ ڈالر

میں ترسیل نہایت بہ حافظ محمد یحیی شیرستان بلڈنگ

بالمقابل ایس ایم کلج۔ اسٹریٹجی روڈ۔ کراچی

چندہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں، بینک ڈرافٹ درج نام سے بنوائیں:

DARULMUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY
AZAMGARH

بر ماہ کی ہفت روزہ کو شائع ہوتا ہے۔ اگر کسی مہینے کے آخر تک رسالہ نہ پہنچے
کی اطلاع اگلے ماہ کے پہلے ہفتے کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہیے۔
کے بعد رسالہ بھیجنا ممکن نہ ہوگا۔

تایید کرتے وقت رسالے کے لفافے کے اوپر درج خریداری نمبر کا حوالہ
دیں۔

نہ کی ایکشن کم از کم پانچ روپوں کی خریداری پر دی جائے گی۔

کمیشن ۲۵٪ ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہیے۔

جلد ۱۶۰ ماہ جمادی الآخر ۱۴۱۷ھ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۹۶ء عدد ۴

فہرست مضامین

۲۳۲-۲۳۳

ضیاء الدین اصلاحی

شذرات

مقالات

محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم انسانیت کے معالج

۲۳۵-۲۳۹ مولانا حبیب ریحان خاں ندوی،

مفت تعلیم دارالعلوم تاج المساجد

وناظم دارالتحقیق وترجمہ بھوپال

۲۴۰-۲۴۹ علامہ اصول کے نزدیک صحابہ اودان کی

روایت کا مقام

۲۴۹-۲۵۵ آزاد بلگرامی کے معروف تذکرہ "ید بیضا" کی

چوری کے بارے میں آزاد کا ایک بیان

۲۵۵-۲۶۵ مولانا عبد السلام ندوی کی تاریخ الحرمین

الشریفین۔

۲۶۵-۲۷۴ مولوی کلیم صفات اصلاحی، ناظر

کتب خانہ دارالمصنفین

۲۷۴-۲۸۸ مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی

جناب سید مصطفیٰ علی بریلوی ایڈیٹر

سہ ماہی العلم، ناظم آباد، کراچی۔

آثار علمیہ و ادبیہ

۳۰۹-۳۱۱ مکتوب ڈاکٹر خلیل الرحمن اعظمی مرحوم

بنام شاہ اقبال ردولوی

درگاہ شریف ردولی

وفیات

۳۱۲-۳۱۳

ع-ع

قاری سید صدیق احمد صاحب، باندوی

۳۱۳

یا اسفندی علی یوسف

ادبیات

۳۱۵ جناب مقصود احمد مقصود شعبہ عربی

حمد باری تعالیٰ

بڑودہ یونیورسٹی، بڑودہ

۳۱۶ پروفیسر محمد ولی الحق انصاری قرنگی محل یکھنؤ

نعت

۳۱۷-۳۲۰

ع-ص-ض

مطبوعات جدیدہ

شذرات

جماعت میں خواہ کیسا ہی شدید اختلاف کیوں نہ ہو لیکن جب اس پر سخت اور اپنے باہمی اختلافات کو بھول جاتی ہے اس کے تمام افراد مل جل کر دوسری قوموں ہونے والے حملوں اور خطروں کا سدباب کرنے میں لگ جاتے ہیں اور کور و کٹے کے لیے سینہ سپر ہو جاتے ہیں اغیار کی سازشوں اور ریشہ دواں بر فکر مند رہتے ہیں لیکن جس قوم کا زوال و ادبار حد انتہا کو پہنچ جاتا ہے اس مندی اور تدبر سے کام نہیں لیتی اور سخت وقتوں میں بھی اپنے ہی جھگڑوں ہے مسلمان بھی اسی صفت میں شامل ہیں، وہ مسلسل مصیبتوں اور خطروں میں گرفتار رہے ان پر یلغار ہو رہی ہے مگر اس کے باوجود وہ متحد و متفق ہوتا اختلافات کو بھول رہے ہیں نہ اپنے دشمنوں اور مخالفوں کی سازشوں کو

دیکھ کر رہے ہیں عہ نہ جانے کس ادا میں ہے دل دیا نہ برسوں سے رکر سکتا ہے کہ مسلمانوں پر عجب وقت آ پڑا ہے اقوام عالم انہیں بیخ و بن ہیں لیکن وہ اپنے کانوں میں تیل ڈال کے بیٹھے ہوئے ہیں ان کے فی الفین رہے ہیں مگر انکو اس کی کوئی فکر نہیں، بیرونی حملوں اور خطروں وہ سے انکے مقابلے کے لیے کوئی حرکت اور بیداری نہیں ہو رہی ہے اس کی

ہ اپنے ہی بھائیوں کے خون کے پیاسے ہیں جو اختلافات فرسودہ ہو چکے ہیں یا نکو اندہ سر نو زندہ کر رہے ہیں انعام جنگی معرکہ آرائی، باہمی عداوت و مخالفت انکا سرے کی تحقیر و سوائی کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے، نفرت کدو میں بھڑک رہی ہے غرض ساری صلاحیت قوت اور دولت ایک دوسرے کے لیے ہے، آخرا اس کا انجام کیا ہوگا؟ دشمن سے غفلت و بے پروائی اور

باہم ایسی سخت آویزش و کشمکش کا نتیجہ کیا نکلتے گا؟

اس سے اتفاق ہے کہ احقاق حق اور ابطال باطل ضروری ہے لیکن کیا اس کے لیے قتال و خون ریزی اور شرانگیزی بھی ضروری ہے؟ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے بعض فرقوں کے عقائد و اعمال بہت بگڑ چکے ہیں بلکہ انکے حدود کفر و شرک سے باہر اور توحید خالص سے باہر مختلف سمت میں ہو گئے ہیں انکی اصلاح و ہدایت کے لیے وعظ و تذکیر لازم ہے و ذکر قیامت الذکر الی تنفع المؤمنین لیکن دعوات و مبلغین کا برا طبقہ خود ہی نا پختہ اور محتاج اصلاح ہے وہ اسلام کے اصول و دعوت کو معطیٰ بطریق احسن جدال اور بدشروا و کلاتنفر و اکی روح سے نا آشنا ہے اسی لیے اسکی دعوت و تبلیغ حق و صداقت سے برگشتہ کر دیتی ہے غلط موقف پر لوگوں کے اصرار میں مزید شدت پیدا کر دیتی ہے دعویٰ میں ایسی نفرت اور عنصیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ باطل عقیدہ و خیال سے دست بردار ہونے کے بجائے حق سے اور زیادہ منحرف اور بعید تر ہو جاتے ہیں تبلیغی جماعت کے طریقہ اصلاح و دعوت سے توڑنے کے بجائے جوڑنے اور فصل کے بجائے وصل کے امکانات پیدا ہو سکتے ہیں۔ دعوت و تبلیغ کا ایک میدان غیر مسلم بھی ہیں مگر پتہ نہیں اس کی جانب توجہ کیوں نہیں ہے؟ اسلام اور مسلمانوں سے غیر مسلموں کی نفرت و بدگمانی دور کرنے کے لیے یہ ایک ضروری کام ہے ورنہ غیر مسلم خود مسلمانوں کو اپنے اندر جذب کر لیں گے۔ جماعت اسلامی نے اس میدان کا رخ کیا تھا، ضرورت ہے کہ سیاست کی خارزار سے دامن بچایا جائے اور یہ ارشاد ربانی پیش نظر رکھا جائے **إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**

مسلمانوں میں ذات برادری کے اختلافات بھی شباب پر ہیں نہ مہا ایک ہوتے ہوئے بھی ذات برادری کا اختلاف انہیں ایک دوسرے کے قریب نہیں ہونے دیتا، وہ غیر مسلموں سے مل جل کر رہ سکتے ہیں، لیکن غیر برادری کے مسلمانوں سے میل جول رکھنا گوارا نہیں کرتے، گاؤں کی پنچایت سے لے کر پارلیمنٹ کے الکشن کے وقت یہ اختلافات بہت کھل کر اور بڑی بھونڈی اور مضحکہ خیز صورت میں سامنے آتے ہیں اتفاق سے اگر کوئی مسلمان کسی پارٹی کے ٹکٹ پر امیدوار ہوتا ہے تو محض برادری کے اختلاف

وہ اپنے ہم مذہبوں کے ووٹ سے محروم رہتا ہے دوسری طرف جس برادری سے امیدوار کا ہے اس برادری کے لوگ آنکھ بند کر کے اسے ووٹ دیتے ہیں اور یہ بھی نہیں دیکھتے کہ وہ کتنی موقع پرست فرقہ پسند اور مسلمانوں کے معاملات و مسائل سے کوئی دلچسپی نہ لینے والی جماعت کا ہے، اس وقت بڑا اہم اور ضروری مسئلہ یہ ہے کہ فرقہ پرست جماعتوں کو روکنے کے لیے ووٹ منقسم نہ ہوں، اگر قوم و برادری کے نام پر ووٹ دیے گئے تو تقسیم ہو کر غیر موثر ہو جائیں گے، اس سے بچنے کی صورت صرف یہی ہے کہ ان سیکولر پارٹیوں کی حمایت کی جائے مسلمانوں کے ساتھ ہمدردانہ ہے اور جو فرقہ پرستوں سے ٹکمرے رہی ہیں خواہ انکا امیدوار کس کس کا کیوں نہ ہو۔ انتخابات کی بات آگئی ہے تو ووٹر لسٹ کے معاملے میں بھی ہوشیار رہنا ہے تاکہ کوئی نام اس میں درج ہونے سے رہ نہ جائے اور غلط ناموں کی تصحیح بھی لوگوں کے لیے یہ کام انجام دینا مشکل ہو تو ہر آبادی اور ہر محلہ کے سمجھ دار اور ذمہ دار اپنے ہاتھ میں لے لینا چاہیے۔

ہندوستان کے ہر فرقہ و مذہب کے لوگوں کی زبان ہے مگر متعصب اور تنگ نظر لوگوں نے اسے اپنی زبان بنا دیا ہے اور جس طرح مسلمانوں کے ساتھ ظلم و نا انصافی عام ہے اسی طرح کا معاملہ ان کی زبان پر ہے اس کے ساتھ سب سے زیادہ معاندانہ رویہ اتر پردیش کی حکومت کا رہا ہے۔ ہمیں وہی طائفہ سنگھ یاد کو چھوڑ کر سب ہی وزر لے اٹھا۔ پی میں اردو کو مٹانے کے لیے اسے پٹھان مسدود کرتے رہے ہیں لیکن اس صورت حال کی ذمہ داری صرف حکومت پر ڈال کر خود کو فرار دیا جاسکتا، ان صفحات میں اردو والوں کی کوتاہیوں پر بار بار اظہار خیال کیا گیا اور والوں میں بھی اس پر بہت کچھ لکھا جاتا رہا ہے مگر افسوس ہے کہ ان درد مندانه معروضات کو زمین پر معمول کر کے ان کا مذاق اڑایا جاتا رہا ہے اور اپنے غلط رویے میں اصلاح و تبدیلی اس نہیں کی جا رہی ہے۔

زبان بھی کس قدر بے مذاق سخن سے دور

خیال کو ٹھہرا دیا گناہ

مقالات

محمد صلی اللہ علیہ وسلم انسانیت کے معالج

بائبل کی دو بشارتوں کی روشنی میں

مولانا حبیب ریحان خاں ندوی بھوپال

اسلام نسخہ شفا | کیونکہ سرمایہ داری موجودہ مسیحیت اور مغرب کا فلسفہ جب تہذیب حاضر کی پیدا کردہ بیماریوں کے علاج میں ناکام ہیں تو ہماری رائے میں اس جانکاہ مرض کا علاج صرف یہ ہے کہ ہم فطرت بشری کے سب سے بڑے نبض شناس جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن تھام لیں اور ان کے نسخہ شفا (قرآن و سنت کا قانون اسلامی) کو اپنالیں کیونکہ تاریخ انسانیت شاہد ہے کہ جب جب اس نے اس دوا کو استعمال کیا بیماریوں سے اسے کامل و مکمل شفا حاصل ہو گئی ہے!

اسلام انسان کو تمدن، تہذیب، ترقی، شہریت سب کی دعوت دیتا ہے لیکن اسلامی تہذیب و تمدن کی اصل اولین یہ ہے کہ خدا کا دین اور اس کی شریعت دنیا میں نافذ ہوگی اور اس کے زیر سایہ ایسی ترقی ہوگی کہ چشم فلک حیران ہو جائے گی اور جاننے والے اس بات کو اچھی طرح جانتے ہیں کہ یورپ کی جدید صنعتی ترقی میں کہاں تک اسلامی علوم اور تہذیب اور ترجموں کا ہاتھ ہے لیکن اسلامی تہذیب امن و سلامتی کا پرچم اور تمدن و ثقافت کا مرکز بنی ہوئی تھی کیونکہ اس کا رشتہ اللہ سے جڑا ہوا تھا اور روحانیت کے شعاع اس میں موجود

سب مل گیا اے جسے اللہ مل گیا

لیکن جدید مغربی ترقی جنگ اور ظلم کی دعویٰ دار بنی ہوئی ہے،
پلی ہے کیونکہ اس کا رشتہ خالق کائنات سے ٹوٹ چکا ہے اسلئے
کے صحرا میں نہیں کہ کے صحرا میں ہے، وادی سینا اور شعیب کی
فاران کے پاس ہے کیونکہ بائبل کی زبان میں حضرت موسیٰ کی
اپنی وفات سے قبل بنی اسرائیل کو جو برکت دی اس میں اس طرح کیا
اور شعیب سے ان پر آشکارا ہوا اور کو فاران سے جلوہ گر ہوا اور لاکھوں

اس کے داہنے ہاتھ پر ان کے لیے ایک آتش شریعت تھی (استنا ۳۳)
سلام کی پیشین گوئی بالکل واضح ہے اس لاکھوں کے لفظ پر بحث کی
مانت کے طور پر اتنا بتا دینا ضروری ہے کہ اس لفظ کی اصل کے بارے
میں کیا تھے، کوثر نیازی صاحب لکھتے ہیں کہ:

پہلے دس ہزار کے الفاظ تھے مگر جب اہل اسلام نے اس تعداد کو
حق کر کے آپ کی صداقت کا ثبوت بہم پہنچا نا شروع کیا تو اس کتاب
بدل دیے گئے، اب دس ہزار کی جگہ لاکھوں کے الفاظ ہیں۔

کی یہ بات بالکل صحیح اور مدلل ہے اور اس دعوے کی دلیل انہوں نے
دے کہ:

میں ۱۹۱۵ء کے انگریزی ترجمہ میں دس ہزار قریبوں کے الفاظ

کوثر نیازی، صفحہ ۱۲۲۔

موجود ہیں۔

ربوہ کی تحقیق | اردو کے حالیہ ترجموں میں لاکھوں کا لفظ ہے، عربی ترجمہ میں ربوات کا لفظ
ہے جس پر زیر و زبر نہیں ہے اس لفظ کی تحلیل کے لیے لغت کی مدد ضروری ہے، عربی لغت
میں ربوہ دس لاکھ کو کہتے ہیں اور ربوہ بڑی جماعت مانند دس ہزار کو کہتے
اس لیے اس جگہ دونوں کا احتمال ہو سکتا ہے، حضرت سلیمان کے نشید الانشاد میں
ربوہ کا لفظ موجود ہے جس سے مراد دس ہزار ہیں جو اردو ترجمہ میں بھی موجود ہیں۔

”میرا محبوب سرخ و سفید ہے وہ دس ہزار میں ممتاز ہے“ (غزل الغزلات ۵: ۱)
اس تفصیل سے نفس پیشین گوئی پر مطلق کوئی اثر نہیں پڑتا۔ نہ تحریف کتاب پر کوئی
حیرت ہوتی۔ لیکن ہاں:

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهَا
الفاظ کو اس کے محل سے پھیر دیتے ہیں

(النساء: ۴۶) یعنی بدل دیتے ہیں۔

ضرور مل جاتا ہے۔ کیونکہ ہزار یا لاکھ کا لفظ محض کثرت تعداد کے اظہار کے لیے بولا جاسکتا ہے۔
نیز یہ کہ فتح مکہ کے دن اگر دس ہزار اسلام کے سپاہی موجود تھے تو جس دن شریعت الہیہ
مکمل ہوئی یعنی حجتہ الوداع اس دن اس سے بہت زیادہ سلمان وہاں پر سبجود تھے۔

الغرض حضرت موسیٰ کی موت سے قبل دی گئی پیشین گوئی حروف بحرف ثابت ہوئی حضرت

عیسیٰ کے بعد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فاران سے آئے اور جہاد ساتھ لائے نیز
ایسی کامل و مکمل شریعت بھی لائے جو قیامت تک انسانوں کو راہِ راست دکھائے گی۔

پیشین گوئی میں ایک خاص بات یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے حضور کے بعد کسی آنے والے کی

لے آئینہ تلیث: مولفہ مولانا کوثر نیازی، ص ۱۴۱، ص ۱۴۱ مصباح اللغات: مولانا عبدالحفیظ طیار، ناشر، لاہور۔

مطلب یہ ہے کہ آپ کی شریعت تا قیامت چلتی رہے گی۔

پیشین گوئی سے حضرت ایلیا (الیاس علیہ السلام) پر ہم یہود

کہ وہ یہودی عقیدہ کے مطابق قیامت سے قبل آئیں گے، فاران کا

قدس کے شارح فاران سے شام کا علاقہ مراد لیتے ہیں، اس کی تفصیل

قع پر کی جائے گی، نیز حضرت موسیٰ نے اس آخری پیشین گوئی سے

بشارت دی ہے وہ ہم یہاں برسبیل تذکرہ نقل کرتے ہیں تفصیل بحث

ہیں جیسی کتاب میں کی جائے گی۔

یہ لیے تیرے ہی درمیان سے یعنی تیرے ہی بھائیوں میں سے میری

کے کا تم اس کی سننا، یہ تیری اس درخواست کے مطابق ہوگا جو

سے مجمع کے دن جو رب میں کی تھی۔۔۔ میں ان کے لیے ان ہی کے

مانند ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا

وہ گا وہی وہ ان سے کہے گا (استثناء ۱۸: ۱۵-۱۹)

اس کی نسل سے نہیں ہیں بلکہ ان سے بہت پہلے پیدا ہوئے تھے،

باب و شریعت نبی بھی وہ نہیں ہیں۔

پیدا ہوئے، بلکہ سچی تو ان کو ابن اندرمانتے ہیں وہ موسیٰ کے

تھے ہیں، نیز حضرت عیسیٰ صاحب شریعت نہیں تھے صاحب

شرع موسیٰ کی شریعت کے متبع تھے، جہاد کا حکم بھی نہیں دیا تھا۔

یہ وسلم ہی بشارت کا مصداق ہیں کہ آپ اسحاق کے بھائی اسماعیل

شرع موسیٰ ہی کی طرح صاحب شریعت و جہاد ہیں، تاریخ بنی اسرائیل

شاید ہے کہ موسیٰ کی مانند کوئی نبی نہیں آیا تو پھر قیامت سے پہلے جب نزول مسیح ہوگا تو اب وہ

شریعت محمدیہ کے تابع ہونگے، مستقل بالذات نہیں ہونگے۔

حضرت مسیح کی بشارت | اس کا ملحق کر جلوہ گر ہونے کی بشارت حضرت مسیح نے بھی دی ہے

اور حضرت موسیٰ کی طرح آخری زمانہ میں دی ہے۔

”اس کے بعد میں تم سے زیادہ باتیں نہ کروں گا۔ کیونکہ دنیا کا سردار آتا ہے (یوحنا ۱۴: ۲۹)

آگے چل کر یوحنا ہی کی انجیل میں اس طرح تفصیل ہے:

”انہوں نے مجھ سے مفت عداوت رکھی۔ لیکن جب وہ مددگار آئے گا جس کو میں

تمہارے پاس باپ کی طرف سے بھیجوں گا یعنی روح جو باپ سے صادر ہوتا ہے تو وہ

میری گواہی دے گا (یوحنا ۲۶: ۲۷)

یوحنا ہی کے مزید جملے ملاحظہ ہوں:

”لیکن میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ میرا جانا تمہارے لیے فائدہ مند ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں

تو وہ مددگار تمہارے پاس نہ آئے گا لیکن اگر جاؤں گا تو اسے تمہارے پاس بھیج دوں گا

اور وہ اگر دنیا کو گناہ اور راست بازی اور عدالت کے بارے میں قصور واد ٹھہرائے گا۔

گناہ کے بارے میں اس لیے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لاتے، راست بازی کے بارے میں

اس لیے کہ میں باپ کے پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نہ دیکھو گے۔ عدالت کے بارے میں

اس لیے کہ دنیا کا سردار مجرم ٹھہرایا گیا ہے، مجھے تم سے اور کبھی بہت سی باتیں کہنی ہیں مگر

اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے“

”لیکن جب وہ روح حق آئے گا تو تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائے گا۔ اس لیے کہ وہ اپنی

طرف سے کچھ نہ کہے گا، لیکن جو سنے گا وہ کہے گا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا اور میرا

(یوحنا ۱۶: ۷-۱۵)

مضمون میں بشارتیں جمع کرنا نہیں درندہ بائبل کے عمدہ عتیق و عمدہ بشارتیں جمع کی جاسکتی ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سرور کیے جانے کی وضاحتیں موجود ہیں لیکن سیاق کلام میں صرف انجیل جس کی قدرے تفصیل ضروری ہے۔

میں | دوسری بات یہ کہ یہود نے جو تہمت آپ پر لگائی تھی اس کے بدلے میں جو افسانے گڑھ رکھے تھے ان کا پردہ کون چاک کرے گا؟ اے گا تو کرے گا اور میرے خلاف کسی گئی باتوں کو رد کرے گا اور میرے صحیح ہے ورا اس سے مراد بھی رسول الوری ہیں، واضح آیت

نَا مِّنْ كُلِّ أُمَّةٍ سَاجِدٌ لِّعَلَىٰ هَؤُلَاءِ
سُجُودًا سِوَا اس وقت یہ لوگ کیا کریں گے
جب ہم ہر امت میں سے ایک گواہ لائیں گے

النساء: ۴۱ اور ان لوگوں پر تمہیں گواہ کی حیثیت سے کھڑا کریں گے۔

معروف ہے کہ قیامت سے پہلے اس زمانہ میں کبھی جناب رسول الوری

نصرت عیسیٰ کے پیغمبر ہونے کی گواہی دی!

ہم اے گناہ کے بارے میں کہ وہ حضرت عیسیٰ پر ایمان نہیں لاتے
بے بہتان باندھتے ہیں (النساء: ۱۵۶)

تو یہ گواہی ماننا تو الگ رہا ان کے کامل انسان ہونے تک کے

قابل نہیں بلکہ بدردھوں کا سردار (متی: ۱۲: ۲۴) اور دھوکہ باز (متی: ۲۴: ۴۳) اور
”کفر بکنے والا“ (متی: ۲۶: ۶۵) وغیرہ جیسا شائستہ تہمتیں آپ پر لگاتے تھے اور کفر و فسق
اور انکار میں اس طرح افراط کرتے تھے لیکن ان کے برخلاف مسیحی تھے جو عظمت و تکریم میں
اس طرح افراط کرتے تھے کہ نعوذ باللہ بندہ کو آقا، خادم کو سردار، مخلوق کو خالق اور انسان کو
ابن اللہ اور پھر اللہ کی حاکمیت میں شریک اور ملکوت الہی کا پورا حقدار جس کو کفارہ کی صورت
میں خطاؤں کو بخشے اور ہر اس چیز پر قدرت کاملہ ہو جو خدائے وحدہ کے تصرف میں ہے۔
یہ عقیدہ صرف عقلی طور پر ہی ہدیان نہیں بلکہ ہر دینی اور فطری تقاضے کے خلاف ہے قرآن
پاک نے اس سلسلہ میں حضرت مسیح کی پوزیشن صاف کی اور کئی کلی اصول بنائے۔

حاکمیت خدا کی ہے | پہلا اصول تو یہ ہے کہ حاکمیت صرف خدا کی ہے:

أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ خیر دار ہو جاؤ اسی کی مخلوق ہے یعنی وہی

(اعراف: ۵۴) ان کو پیدا کرتا ہے اور (اس لیے) اسی کی

حکومت و اقتدار ہے۔

فَلْ مَنْ يُّبْدِي مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ
وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ

کہو بتاؤ اگر تم جانتے ہو کہ ہر چیز پر اقتدار
کس کے قبضہ میں ہے اور کون ہے وہ جو
پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی

(المومنون: ۸۸)

پناہ نہیں دے سکتا۔

اور ہر مسلمان کے لیے ایک مسلم و مقرر قاعدہ بندگی ہے۔

وَلَهُ اسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٗ قَانِتُونَ

اس کے بندے ہیں سب جو آسمانوں میں
میں یا زمین میں سب اسکے تابع فرمان ہیں۔

(الروم: ۲۶)

۳:- دوسرا اصول یہ ہے کہ اپنے اعمال کا ذمہ دار خود کوئی اس کا کفارہ ادا کر ہی نہیں سکتا۔

کُوْنِي بُوْجْهَ اُتْهَانِيْ وَالْاَكْسَى دُوسَرِيْ
بُوْجْهَ نِهِيْ اُتْهَانِيْ كَاوَرِ اِنْسَانِ كُوْنِي
سَعِيْ يَعْنِيْ كُوشَشْ وَعَمَلْ هِيْ كَا بَدَلْ لِيْ كَا۔

تیسرا اصول یہ کہ خدا یکتا ہے کوئی اس کی آل اولاد نہیں، کوئی شریک کے تابع فرمان بندے ہیں فرشتے مقرب و مکرم بندے ہیں اسی طرح ان میں سے کوئی بھی خدائی کی صفات و اختیارات کا حامل نہیں سب

و ترساں رہتے ہیں۔

اور کہتے ہیں رحمان اولاد رکھتا ہے،

سبحان اللہ بلکہ فرشتے تو بندے ہیں مکرم

و معزز اس کے حضور بڑھ کر نہیں بولتے

اور اس کے حکم پر عمل پیرا رہتے ہیں جو کچھ

ان کے سامنے ہے یا ان سے اوچل ہے

وہ سب جانتا ہے، وہ کسی کی سفارش

نہیں کرتے بجز اس کے جس کی سفارش

پر وہ راضی ہو یعنی اجازت دے اور وہ

اس کے خون سے ڈرتے رہتے ہیں اور

جو کوئی بھی ان میں سے کہہ دے کہ اللہ

کے

کے

کے

کے

کے

سوا میں بھی ایک خدا ہوں تو اسے ہم

جہنم کی سزا دیں، ہم ظالموں کو ہی بدلہ

دیتے ہیں۔

قرآن پاک کے ذریعہ جناب رسول انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تین اہم اصول بیان کیے حضرت مسیح کی پوزیشن بالکل صاف کر دی۔ نہ ان کی الوہیت باقی رہی نہ فداکاری کی ضرورت اور نہ نبوت و اقامت ثلاثہ کا چکر۔ ان تینوں متفرق اصولوں کو حضرت مسیح کے سلسلہ میں اسی طرح ایک آیت میں یکجا کیا گیا ہے جو بڑی جامع ہے۔

اسے اہل کتاب (مرا دسچی ہیں) اپنے دین

میں غلو نہ کرو یعنی حد سے تجاوز نہ کرو اور

اللہ کی طرف حق کے سوا کوئی بات منسوب

نہ کرو، بیشک مسیح ابن مریم اس کے سوا

کچھ نہ تھا کہ اللہ کا ایک رسول تھا اور

ایک کلمہ یعنی حکم و فرمان تھا جو اللہ نے

مریم کی طرف بھیجا اور ایک روح تھی اللہ

کی طرف سے پس تم اللہ اور اس کے

رسولوں پر ایمان لاؤ اور نہ کہو کہ تین ہیں

باز آجاؤ یہی تمہارے لیے بہتر ہے اللہ تو

بس ایک ہی ہے وہ پاک ہے اس سے

کہ کوئی اس کا بیٹا ہو یا سہانوں اور زمین

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي

دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ

إِلَّا الْحَقُّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ

مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ

الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ

فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا

تَقُولُوا ثَلَاثًا إِنَّمَا هُوَ

خَيْرٌ لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ

وَاحِدٌ سُبْحَانَ أَنْ يَكُونَ

لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ

وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْفِذَ الْمَسِيحُ

وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْفِذَ الْمَسِيحُ

وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْفِذَ الْمَسِيحُ

وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْفِذَ الْمَسِيحُ

وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْفِذَ الْمَسِيحُ

وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْفِذَ الْمَسِيحُ

کی ساری چیزیں اس کی ملک ہیں اور
ان کی کفالت و خبر گیری کے لیے بس وہی
کافی ہے، مسیح نے کبھی اس بات کو عار نہ سمجھا
کہ وہ اللہ کا بندہ ہے اور نہ مقرب ترین
فرشتے (بندگی کو) اپنے لیے عار سمجھتے، اگر
کوئی اللہ کی بندگی کو اپنے لیے عار سمجھتا ہے
اور تکبر کرتا ہے تو ایک وقت آئے گا جب
وہ سب کو گھیر کر اپنے سامنے حاضر کریگا۔

طرح مسیح کے لا ہوتی ونا سوتی حالات پر جو جھگڑے تھے ان کا دروازہ بند
مل بندہ ثابت کیا، دوسری طرف آپ پر سے اس غبار کو دور کیا کہ آپ ملت
سولی پر چڑھے بلکہ یہ بتایا کہ آپ زندہ آسمان پر اٹھالیے گئے۔
اور ان کے اس قول کی وجہ سے بھی ان پر
لعنت و ملامت ہے کہ ہم نے مسیح بن مریم کو
قتل کر دیا ہے، حالانکہ فی الواقع انہوں نے
نہ اس کو قتل کیا نہ صلیب پر چڑھا بلکہ
معاملہ ان پر مشتبہ کر دیا گیا اور جن لوگوں
نے اللہ کے بارے میں اختلاف کیا ہے وہ
بھی دراصل شک میں مبتلا ہیں، انہیں
اس معاملہ کا کوئی علم نہیں محض گمان کی

عَبْدُ اللَّهِ وَلَا
الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ
نُ عِبَادَتِهِمْ وَيَسْتَكْبِرُوا
هُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا
(۱۴۱-۱۴۲)

پیر دی ہے، انہوں نے اس کو یقیناً
قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے اسے اپنی طرف
اٹھالیا، اللہ زبردست طاقت رکھنے
والا اور حکیم ہے۔

مسیح کی الوہیت کا دعویٰ یہود و نصاریٰ کا انفرادی اور عیسائی پر یہود نے جو ظلم کیا اور آپ کو مجرم
ٹھہرایا کہ آپ نے الوہیت کا دعویٰ کیا یہ سراسر بے بنیاد اور غلط ہے، قرآن پاک نے صاف
صاف موقف اختیار کیا اور دعویٰ کیا کہ دعوائے الوہیت کا یہ جرم جو یہود نے نفرت میں
اور نصاریٰ نے محبت میں حضرت عیسیٰ پر لگایا ہے آپ اس سے بالکل بری ہیں۔ قرآن مجید
نے کس طرح دلکش اور ادیبانہ تصویر کشی ہے ملاحظہ ہو:

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ
اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ الْهَيْدِينَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا
يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ
لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُ مَا فَقَدْ
عَلِمْتَ مَا تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي
وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ أَنْتَ
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتُ
لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عِبُدُوا

جب اللہ فرمائے گا کہ اے عیسیٰ بن مریم
کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ خدا کے سوا
مجھے اور میری ماں کو خدا بنا لو —
تو وہ خود جواب میں عرض کرے گا
سبحان اللہ میرا یہ کام نہ تھا کہ وہ بات
کہتا جس کے کہنے کا مجھے حق نہ تھا، اگر
میں نے ایسی بات کہی ہوتی تو آپ کو
ضرور علم ہوگا، آپ جانتے ہیں جو کچھ میرے
دل میں ہے اور میں نہیں جانتا جو کچھ
آپ کے دل میں ہے آپ تو ساری پوشیدہ

حقیقتوں کے عالم ہیں۔ میں نے ان سے

اس کے سوا کچھ نہیں کہا جس کا آپ نے

مجھے حکم دیا تھا، یہ کہ اللہ کی بندگی کر دو جو

میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب۔

علیہ وسلم کے ذریعہ خدا نے حضرت عیسیٰ کا حال اس طرح ظاہر کیا کہ

میں کھڑا کیا۔ خدا کی قربت اور دنیا و آخرت کی وجاہت کا اعلان

اس کا نام مسیح عیسیٰ ابن مریم ہو گا دنیا

اور آخرت میں معزز ہو گا، مقرب بند

میں شمار کیا جائے گا اور وہ صالح بندوں

میں سے ہو گا۔

یٰ اَبْنُ مَرْيَمَ

الْآخِرَةِ

كَلِمَ النَّاسِ

لِصَّالِحِينَ

(۴۶)

بعد سرور کائنات نے حضرت عیسیٰ پر سے الزامات دور کیے

۴: ”روح حق“ کے آنے سے مراد حضور انور صلی اللہ علیہ

وآلہٖ وسلم، قرآن پاک میں اس کی بے شمار تصریحات موجود ہیں جن کا

مالی نہ ہو گا۔

ہم نے تم کو حق (بات) کے ساتھ خوشخبری

دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا اور

قَبْلَ بَشِيرًا

وَنَذِيرًا

الْحَجِّيمُ (بقرہ: ۱۱۹)

اہل دوزخ کے تم جواب دہ اور ذمہ دار

نہیں ہو۔

بَلَاكَ آيَةُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ

یہ اللہ کی آیات ہیں جنہیں ہم تمہیں حق کے

بِالْحَقِّ وَأَنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ

ساتھ یعنی سچ اور ٹھیک ٹھیک سنار ہے

(بقرہ: ۲۵۲)

ہیں اور تم یقیناً رسولوں میں سے ہو۔

تم پر نازل کردہ کتاب کتب سابقہ کی تصدیق کرتی ہے۔

نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

اس نے تم پر یہ کتاب نازل کی جو حق لکھ

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

آئی ہے اور ان کتابوں کی تصدیق کرتی

(آل عمران: ۳)

ہے جو پہلے سے آئی ہوئی تھیں۔

اس کتاب حق کی غایت یہ ہے کہ اس کے قانون پر حکومت کی جائے اور اسی کی روشنی

میں عدالت کے فیصلے کیے جائیں:

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

ہم نے یہ کتاب حق کے ساتھ تمہاری طرف

لِتُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَى

نازل کی ہے تاکہ جو راہ راست اللہ نے

اللَّهُ (نسا: ۱۰۵)

تمہیں دکھائی ہے اس کے مطابق لوگوں کے

درمیان فیصلہ کر دو۔

نبی برحق پر روح القدس کے ذریعہ قرآن ہدایت و بشارت و شجاعت پیدا کرنے کے

لیے ارسال کیا گیا ہے:

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ

ان سے کہو! (قرآن کو) تور روح القدس

مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُنَبِّتَ

نے تمہارے رب کی طرف سے حق کے ساتھ

هُدًى وَبُشْرَىٰ

بت رنج نازل کیا، تاکہ ایمان والوں کے
ایمان کو پختہ کرے اور ہدایت و بشارت
ہے فرمانبرداروں کے لیے۔

(۱۰۵)

وَبِالْحَقِّ

حق کے ساتھ ہم نے (قرآن کو) نازل
کیا اور حق ہی کے ساتھ یہ نازل ہوا ہے
اور تمہیں ہم نے بشارت دینے والا اور
ڈراتے والا بنا کر بھیجا ہے۔

نَاكَ الْكِتَابِ

(۱۰۵)

نیت و صداقت کی اور حق کی دلیل بتایا گیا ہے :

اور اعلان کر دو کہ حق آگیا اور باطل کی
روح نکل گئی یعنی مٹ گیا، باطل ٹوٹنے ہی

رَحَقَّ الْبَاطِلُ

هُوَ قَدْ

والا ہے۔

میں کسی قسم کا شک نہ کرنے اور مومن اہل کتاب سے اس کے

اس طرح ہے :

اگر تجھے اس (ہدایت) کی طرف سے کچھ

فِي مِمَّا

بھی شک ہو جو ہم نے تجھ پر نازل کیا ہے

لِلَّذِينَ

تو ان لوگوں سے پوچھ لے جو پہلے سے

مِنْ قَبْلِكَ

کتاب پڑھ رہے ہیں فی الواقع تیرے

مِنْ رَبِّكَ

پاس حق ہی آیا ہے لہذا تو شک کرنے

مُتَرَدِّدِينَ

والوں میں سے نہ ہو۔

ساری انسانیت کے لیے رسول برحق پر آئینہ حق نازل ہونے اور ہدایت کی دعوت
اس طرح دی گئی ہے یہاں حق سے مراد رسول برحق اور کتاب برحق دونوں ہی ہو سکتے ہیں۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ

فَأَنفُسَهُ يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ

ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا

أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (یونس : ۱۰۸)

اور میں تمہارے اور ہر کوئی کو لہذا نہیں ہوں۔

سورہ زمر (۳۹) میں بھی یہ بات کہی گئی ہے اَنَا عَلَيْنَا كُمْ كَجَلَدٍ أَنْتَ عَلَيْنَا هُمْ

آیات الہی کو عین حق اس طرح کہا گیا ہے :

الْمُرِّيَّةَ كِتَابَ الْإِلَهِ كِآيَاتِهِ فِي الْأَرْجَاءِ

اُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ

(الرعد : ۱)

رسول کو خاکم بدین گستاخ مجنون کہنے والوں کا جواب اس طرح دیا گیا ہے۔

أَفَرَأَيْتُمُ لَوْ أَنَّ جَنَّاتٍ جَاءَهُمْ

بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ

(المؤمنون : ۷۰)

کیا کہتے ہیں کہ وہ مجنون ہے ؟ نہیں،

بلکہ وہ حق کو لایا ہے اور حق ہی ان کی

اکثریت کو ناگوار ہے۔

نبی حق کو صریح حق پر ہونے، خدا پر بھروسہ کرنے اور کتاب رحمت و ہدایت کی خبر

ی وَرَحْمَةُ الرَّحْمٰنِ (قرآن) ہدایت و رحمت ہے
 مومنوں کے لیے یقیناً تیرا رب ان لوگوں
 کے درمیان اپنے حکم سے فیصلہ کر دیگا
 وہ غالب اور سب جاننے والا ہے
 پس اللہ پر بھروسہ رکھو یقیناً تم صریح
 حق پر ہو۔

یہ کتاب گھڑنے کا الزام لگانے والوں کا پردہ اس طرح فاش کیا گیا
 الم یہ کتاب بلاشبہ رب العالمین کی طرف
 سے نازل کی گئی ہے کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ
 اس شخص نے اسے خود گھڑ لیا ہے؟ نہیں
 بلکہ یہ حق ہے تیرے رب کی طرف سے
 تاکہ تو متنبہ کرے ایک ایسی قوم کو جس کے
 پاس تجھ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں
 آیا شاید کہ وہ ہدایت پا جائیں۔

نے کا تذکرہ سورہ فاطر میں اس طرح ہے:

بَشِيرًا وَنَذِيرًا
 ہم نے تم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے،
 بشارت دینے والا اور ڈرانے والا
 اور کوئی امت ایسی نہیں گزری جس

ڈرانے والا نہ آیا ہو۔

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ
 جو کتاب ہم نے تمہاری طرف وحی کی ہے۔
 هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 وہی حق ہے تصدیق کرتی ہے ان کتابوں
 اِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ
 کی جو اس سے پہلے آئی تھیں بیشک اللہ
 اپنے بندوں کے حال سے باخبر اور ہر چیز پر
 نگاہ رکھنے والا ہے۔

حق پر آنے اور رسولوں کی تصدیق کرنے کا تذکرہ یوں ہے:

وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي السَّمَاءِ
 وہ کہتے ہیں: کیا ایک شاعر مجنون کی خاطر
 لَشَاعِرٌ مَّجْنُونٌ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ
 ہم اپنے مہبودوں کو تھوڑے دیں، حالانکہ
 وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ
 وہ حق لے کر آیا اور رسولوں کی تصدیق کی۔

(القنات: ۲۶)

خدا کی طرف سے کتاب حق کے نزول کے بعد مخلصانہ زندگی کیے جانے کا حکم دیا گیا ہے۔

تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ
 اس کتاب کا نزول تو بردست و درانا
 الْحَكِيمِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ
 کی طرف سے ہے یہ کتاب ہم نے تمہاری طرف
 بِالْحَقِّ نَأْمُرُ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ
 برحق نازل کیا ہے، لہذا تم اللہ ہی کو بندہ
 الدِّينَ إِلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ
 کرو اسی کے لیے خالص کرتے ہوئے خوار
 دین خالص اللہ کا حق ہے۔

(زمر: ۳۱)

سورہ شوریٰ (۱۶) میں بتایا گیا ہے کہ اللہ ہی نے کتاب حق کے ساتھ نازل کی اور مینرا
 یعنی ترازو بھی نازل کیا جس سے مراد اللہ کی شریعت ہے جو ترازو کی طرح تول کر صحیح اور غلط

اور عدل، راستی اور ناراستی اور ایمان و کفر کا فرق واضح کر دیتی ہے۔
 یہ (۶) میں بھی آیات الہی کو حق بتایا گیا ہے اور کفار کے موقف پر تعجب کا اظہار
 اللہ اور اس کی آیات کے بعد اور کون سی بات ہے جس پر ایمان لاسکتے ہیں۔
 حق ترجمان کو سن کر جنوں نے اپنی قوم سے کہا تھا۔
 لَکُنَّا کُتُبًا اُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ ۱
 ہم نے ایک کتاب سنی ہے جو موسیٰ کے بعد
 نازل کی گئی ہے تصدیق کرتی ہے اپنے سے
 پہلے آئی ہوئی کتابوں کا رہنمائی کرتی ہے
 لَیَّ الْحَقِّ وَ اِلٰی طَرِیقِ ۲
 حق اور راہ راست کی طرف۔
 (الاحقاف: ۳۰)
 طفیٰصلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب حق پر ایمان و عمل کی دعوت یوں دی گئی ہے۔
 اٰمِنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ۱
 اور جو لوگ ایمان لائے، نیک عمل کیے
 اَنْزَلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ هُوَ ۲
 اور اس چیز کو مان لیا جو محمد پر نازل
 ہوئی ہے جو ان کے رب کی طرف سے سرسبز
 حَقٌّ هُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اِلَیْکُمْ ذٰلِکَ ۳
 حق ہے اللہ نے ان کی برائیاں دور کر دیں
 اور ان کا حال درست کر دیا۔
 کو دین حق و ہدایت اس لیے دیا گیا ہے کہ دنیا میں اسے پھیلادیں۔
 اَنْزَلَ رَسُوْلًا ۱
 وہ اللہ ہی ہے جس نے اپنے رسول کو
 ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا ہے
 تاکہ اس کو تمام ادیان پر غالب کرے
 اور حقیقت پر اللہ کی گواہی کافی ہے۔
 اَلَّذِیْ یُحِیُّ الْمَوْتِ ۲
 (الفتح: ۲۸)

یہی آیت سورۃ الصف (۹) میں بیان کی گئی ہے اور کفی باللہ شہید کی جگہ فرمایا گیا ہے۔
 ”ولو کرہ المشرکون“ یعنی دین کو غالب کرنا ہی فرض ہے۔ خواہ مشرکین کو یہ کتنا ہی ناگوار
 گذرے سورۃ توبہ (۳۳) میں بھی یہ آیت سورۃ صف ہی کے الفاظ میں وارد ہوئی۔
 جو حق کا علم اور حق کا علم (پرچم) ہو، قدیم کتب حق کی تصدیق کرنے والا ہو جس کی کتاب
 حق، حق و صداقت کے لیے فرقان ہو، جس کی نبوت حقانیت کی دعویٰ اور ہو جس کا لایا ہوا
 دین حق کا ترجمان ہو جو اہل کتاب سے یہ کہتا ہو کہ دین میں غلو نہ کرو اور خدا کی طرف حق کے
 سوا کچھ منسوب نہ کرو جسے حق تمام انسانوں تک پہنچانے کی دعوت کا ذمہ دار بنایا گیا ہو
 جس حق کے آجانے سے باطل کی حجت بے دلیل ہو جائے۔ اگر وہ روح حق نہیں ہے تو پھر
 کون حضرت عیسیٰ کی پیشینگوئی کا روح حق ہوگا، اس سب کی روشنی میں ایک بار پھر
 بشارت عیسوی کا یہ حصہ پڑھ لیں۔

”مجھے تم سے اور بہت سی باتیں کہنی ہیں مگر اب تم ان کو برداشت نہیں کر سکتے لیکن
 جب وہ روح حق آئے گا تو تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائے گا“

سچائی اور ہدایت کی راہ | تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائے گا، قرآن پاک کا ارشاد ہے:
 وَالَّذِیْ جَاءَ بِالصِّدْقِ وَ ۱
 اور وہ شخص جو سچائی لے کر آیا اور
 صَدَقَ بِہٖ اَوَّلٰیئِکَ هُمْ ۲
 جنہوں نے اس کو سچ مانا وہی عذاب
 السُّقُوْنِ (الزمر: ۳۳)
 سے بچنے والے ہیں

دوسری جگہ اہل کتاب سے مخاطب ہو کر کہا:

وَلِیُکْفِرُوْنَ بِمَا وَّرَآءَکَ وَ هُوَ الْحَقُّ ۱
 اس دائرہ سے باہر (یعنی انبیاء بنی اسرائیل
 کے سوا) جو کچھ آیا اسے ماننے سے وہ انکار
 مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ (بقرہ: ۹۱)

کرتے ہیں حالانکہ وہ حق ہے اور اس کی
تصدیق دہائی کر رہا ہے جو ان کے پاس
پہلے سے موجود تھا۔

پچائی کی راہ کے بدلے "جمع الحق" کا لفظ ہے جس کا ترجمہ ہے
ن اور سچائی ہم معنی لفظ ہیں حق کے سلسلہ کی آیتیں اور پرگز
د کا مل و مکمل لائحہ عمل اور قانون ہے جس کے متعلق قرآن کا

تَبَيَّنَا
حَقَّتْ
ہم نے یہ کتاب تم پر نازل کر دی ہے جو
ہر چیز کی صاف صاف وضاحت کرنے
والی ہے اور ہدایت و رحمت و بشارت
ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے تابعدا
قبول کر لی ہے۔

ہر چیز کی وضاحت ہر تہن کی تشریح، ہر مشکل کا حل، ہر اعتراض
و ختم کے لیے مرہم، ہر بیماری کے لیے دوا، ہر ناسور کے لیے
ن منزل اور ہر انسان کا آخری مطمح نظر، آخری تمنا اور آخری
د کا ملیت و ابدیت کی شان جلوہ گر ہے اور جس کو قیامت
دیا گیا ہے۔

وَأَنْتُمْ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
آج میں نے تمہارے دین کو تمہارے
لیے مکمل کر دیا ہے اور اپنی نعمت تم پر

دِينًا. (المائدہ: ۳)
تمام کر دی ہے اور تمہارے لیے اسلام کو
تمہارے دین کی حیثیت سے قبول کر لیا ہے۔
اور جس کے متعلق حضرت مسیح کا ارشاد ہے۔

• میں باپ سے درخواست کروں گا تو وہ تمہیں دوسرا دے گا کہ اب تک وہ
تمہارے ساتھ رہے۔ (یوحنا: ۱۴: ۱۶)

اور یہی کمال دین کی پہچان اور ختم نبوت کی دلیل ہے کہ اب تک اس کی شریعت باقی
اور نافذ رہے گی، ارشاد الہی ہے:

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ
رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ
وَأَخَاتِمُ النَّبِيِّينَ (الاحزاب: ۴۰)
محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے
باپ نہیں ہیں مگر وہ اللہ کے رسول
اور خاتم النبیین ہیں۔

اس لیے اب تک اسی سردار (سرور کائنات) کی پیروی میں انسانیت کی فلاح ہے
اور اس کے لئے ہوئے مکمل شدہ دین اسلام ہی میں انسانیت کے لیے دنیا و آخرت کی
کامرانی و سعادت ہے اور اب قیامت تک جو دین یا ازیم یا فلسفہ اس آخری دین کی ہدایت
کو قبول نہ کرے گا دو جہان میں نقصان اٹھائے گا۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا
فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ
مِنَ الْخَاسِرِينَ
اس اسلام (فرمانبرداری کی راہ) کے
سوا جو شخص کوئی اور طریقہ اختیار کرنا
چاہے اس کا وہ طریقہ ہرگز مقبول نہ ہوگا

وَالْأَخِرَةُ (۱۵)
یہودی تو حضرت مسیح کو نبی ہی نہیں مانتے اس لیے اس پیشین گوئی
روح القدس مراد نہیں ہو سکتے

ن گویا کو وہ کذب و افتراء بدروحوں کی جبل سازی وغیرہ سے

تمام پیشین گوئی کا مطلب یہ بتاتے ہیں کہ ان سے مراد
تبرئیل ہیں لیکن یہ تاویل اس لیے درست نہیں کہ روح القدس
سے موجود تھا بلکہ حضرت مریم کے پاس اللہ کے حکم سے حضرت
بائبل کے تمام حوالوں سے اودادیان عالم کی تاریخ سے

روح القدس انسانوں کے وجود سے پہلے سے فرشتگان
وضاحت ہے کہ اگر میں نہ جاؤں گا تو وہ مددگار تمہارے
القدس ہر ہر موقع پر مسیح کے ساتھ تھا، دوم یہ کہ روح القدس
نہ کو نہ سچائی کی راہ دکھائی اور نہ مسیح علیہ السلام پر ہمتوں
کتاب حق خدا نے نبی برحق پر اتاری وہ روح القدس کے
تبلیغ نبی ہی نے دی، توحید کے ذریعے خدا کا جلال ظاہر

ہو سکتے یہ بات بالکل واضح ہے زندگی میں وہ حضرت موسیٰ
پہ جب آئیں گے تو شریعت محمدیؐ کے تابع ہوں گے نیز
ان صفات کا نبی بھی نہیں آیا جو بشارات موسیٰؑ و عیسیٰؑ

نسخ ادیان اور سلامت روی کا تقاضا یہی ہے کہ اس
کو انسانیت مان لے کہ وہ آنے والا نبیوں کا سردار

خاتم النبیین خدا کا برگزیدہ بندہ گواہ مبشر نذیر داعی الی اللہ خیر اور نیک کی تمام قدروں کو
نشر کرنے والا، سرارج منیر محمدیؐ فداہ ابی وامی ہی ہے جس کے ذریعہ دین مکمل ہوا نیست
تمام ہوئی اور قیامت تک خدا کی رضا مندی کا ضامن اسلام بن گیا۔

زبان حق کا ترجمان | وہ اپنی طرف سے کچھ نہ کہے گا بلکہ وہ جو کچھ منے گا وہی کہے گا، اس نبی
آخر الزماں کی پہچان حضرت موسیٰ علیہ السلام نے توراۃ میں بھی اسی وصف کے ساتھ
بتائی ہے اور قرآن نے بھی حضور کا یہی وصف بتایا ہے:

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ
وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ
إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (النجم: ۳-۱۲)

تمہارا راہنما نہ بھٹکا ہے نہ ہٹکا ہے
وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتا
یہ تو ایک وحی ہے جو اس پر نازل کی
جاتی ہے۔

قرآن پاک کی بے شمار آیتیں واضح طور پر یہ بتاتی ہیں کہ وہ احکام الہی و سواعظ جو
حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نطق مبارک سے ساری عمر جاری رہے وہ یا تو قرآن پاک
کے کلمات حق تھے جو وحی متلو کی شکل میں نازل ہوئے یا وہ وحی غیر متلو تھی جو حکمت و بصیرت
کی حامل تھی اور سنت پاک کے ذریعہ ظاہر ہوئی اور اس طرح آپ کی زبان مبارک
سان حق کی ترجمان تھی اور آپ کی تعلیمات سب کی سب حق تعالیٰ شائے کی بیان کی ہوئی
تعلیمات ہیں۔ چند آیتیں نمونہ کے طور پر ملاحظہ ہوں:

وَإِنَّمَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ الْقُرْآنَ
كِتَابَ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ
(الکہف: ۲۷)

تمہارے رب کی طرف سے جو وحی آئی ہے
اسے جوں کا توں سننا و کوئی اس کے
فرمودات کو بدل دینے کا جواز نہیں۔

اس طرح ہم نے تم پر یہ قرآن عربی
وحی کیا ہے تاکہ تم تمام بستیوں کے مرکز
دشہر مکہ اور اس کے گرد پیش رہنے
والوں کو خبردار کر دو۔

اور اسی طرح اسے نبی اپنے حکم سے ایک
روح نمادی طرف وحی کی ہے (یعنی
وحی کے طریقوں سے تم کو سزا کیلئے ہے)
یہ غیب کی باتیں ہیں جو ہم تم کو وحی

کے ذریعہ بتا رہے ہیں۔

آیتوں کی روشنی میں یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ مبشر اعظم جو حضرت
جو کچھ خدا کے حکم سے سنے گا وہی بیان کرے گا اور اپنی خواہش نفس
برحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور نہیں۔ آپ کو خدا کی شریعت
قطرہ بدلنے کا نہ اختیار ہے اور نہ آپ نے ایسا کیا، کفار قریش نے
ت ہو جائے۔ تمہاری بعض باتیں ہم مان لیں اور بعض باتیں
مسمولی سے تبدیل کر لیں اور قرآن کی ان واضح تعلیمات کو
نعمانی نے اپنے رسول کی طرف سے جو تفصیل جواب غناہت فرمایا
ح آشکارا کرتا ہے کہ نبی برحق کا منصب صرف یہ ہے کہ وہ کلام
متبع ہو اپنی طرف سے وہ کچھ کہنے بڑھانے گھٹانے چھپانے
لاکھتا۔

وَإِذْ أُنزِلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ
قَالَ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَنَا
أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا تُبَدِّلُ
قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ
تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا
يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ
رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ قُلْ لَوْ
شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْهِمْ
وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِمْ فَقَدْ لَبِثْتُ
فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا
تَعْقِلُونَ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن
افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ
كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
الْمُجْرِمُونَ ۝

(یونس: ۱۵-۱۷)

جب انہیں ہماری صاف صاف باتیں
سُنائی جاتی ہیں تو وہ لوگ جو ہم سے ملنے
کی توقع نہیں رکھتے، کہتے ہیں کہ اس کے
بجائے کوئی اور قرآن لاؤ یا اس میں سے
کچھ ترمیم و تبدیلی کر دو، ان سے کہو میرا
یہ کام نہیں ہے کہ اپنی طرف سے اس میں
کوئی تغیر و تبدل کر لوں میں تو بس اس
وحی کا پیرو ہوں جو میرے پاس بھیجی جاتی
ہے اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کر دوں تو
مجھے ایک بڑے ہولناک دن کے عذاب کا
ڈر ہے، کہو اگر اللہ کی مشیت یہ ہوتی تو
میں یہ قرآن کبھی نہیں سُناتا اور تمہیں اسکی
خبر تک نہ دیتا، آخر اس سے پہلے میں ایک
عمر تمہارے درمیان گذار چکا ہوں کیا تم
عقل سے کام نہیں لیتے، پھر اس سے بڑھ کر
ظالم کون ہوگا جو ایک جھوٹی بات گھڑ کر
اللہ کی طرف منسوب کرے یا اللہ کی واقعی
آیات کو جھوٹا قرار دے، یقیناً مجرم بھی

فلاح نہیں پاتے۔

واضح ہو گیا کہ بشارت موسوی اور بشارت انجیلی کا حقیقی مصداق خاتم النبیین والمرسلین ہی ہیں۔
(باقی)

کے نزدیک صحابہ اور انکی روایات کا مقام

از ڈاکٹر محمد باقر خاں خا کوانی۔ ملتان

ہے اس سے اسم فاعل صاحب بنتا ہے جس سے مراد ساتھی، ہم نشین، کی اسی مادہ سے دو حیثیتیں ہیں۔ یہ صا دکی زبر کے ساتھ مصدر ہے اور یہ صرف لفظ صاحب کی امتیازی وزن پر جمع کا صیغہ آتا ہے جب کہ اس وزن سے کسی اور لفظ کی جمع جیسے راکب کی جمع رکب بھی متداول ہے اور اس کی جمع جمع اکثر مستعمل ہے وہ صحابہ ہے۔

جو کسی کے ساتھ وابستہ رہے چاہے وہ انسان ہو، حیوان ہو، عام میں صاحب اس کے لیے استعمال ہوتا ہے جو کسی کے ساتھ

اصول کی اصطلاح میں صحابی کی تعریف کے بارے میں

ہے جنہوں نے صحابی کی دہی تعریف قبول کی ہے جو محدثین کے

ن کی اور چند دیگر علمائے کرام کی ہے۔

۱۔ جمہور کی تعریف کو مشہور اصولی ابن حاجب نے اس طرح بیان کیا ہے :

الصحابی من رأى الرسول

عليه الصلاة والسلام وان

لم يرو ولم تطل ية

طويل مدت تک ان کے ساتھ رہا ہو۔

اس تعریف کو اگر قبول کر لیا جائے تو اس صورت میں صحابیت کی بنیاد رسول اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کو دیکھنا قرار پائے گی اور اس طرح سے وہ صحابہ جو نابینا تھے، مثلاً ابن ام مکتوم وغیرہ

صحابی شمار نہیں ہوں گے۔ مزید یہ کہ اس تعریف میں اس امر کو بھی مخصوص نہیں کیا گیا کہ

دیکھنے والا مسلمان ہو یا غیر مسلم۔ اس لحاظ سے یہ تعریف جامع قرار دی جاسکتی ہے اور نہ ہی مانع۔

لیکن جمہور کے اسی نقطہ نظر کو مشہور حنبلی اصولی ابن نجار فتوحی نے اس انداز میں پیش

کیا ہے :

الصحابی من لقي النبي صلى الله

عليه وسلم من صغير او

كبير ذكر او انثى او خنثى او

رأه يقظة في حال كونه

صلى الله عليه وسلم حياً و في

حال كون الراي مسلماً ولو

ارتد بعد ذلك ولم يرد

بعد اسلامه ومات مسلماً

صحابی ہر وہ شخص ہے جس نے رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم سے صغر سنی میں یا بڑی

عمر میں ملاقات کا شرف حاصل کیا ہو چاہے

وہ مرد ہو، عورت ہو یا خنث ہو یا اس

بیداری کی حالت میں (خواب میں نہیں)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی حیات

مبارکہ میں دیکھا ہو، مزید یہ کہ دیکھنے والا

یا ملاقات کرنے والا اس وقت مسلمان

ہوا اور اس کی موت بھی حالتِ اسلام
میں آئی ہو چاہے وہ درمیانی مدت میں
مرتد ہی کیوں نہ ہو گیا ہو اور اس نے
دوبارہ اسلام لانے کے بعد آپ کو
نہ دیکھا ہو۔

وہم جو علمائے اصول نے قبول کیا ہے۔ جمہور کی رائے میں شرفِ صحابہ
شرائط، ۱۔ ملاقات، ۲۔ دیکھنا، میں سے کوئی ایک موجود ہے تو وہ
میں امر کے لیے آپ کے ساتھ کچھ مدت رہنا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم
ساتھ کسی ہم میں شرکت یا آپ سے چند احادیث کی روایت کرنا یا
نہیں کی جاسکتیں۔ ان کے نزدیک ایک بہت بڑے مجمع میں اگر
اللہ لے تو وہ صحابی ہے۔ جیسے نو بھری میں جسے عام الوفود بھی کہتے
ملاقات کی اور کبھی ایک وفد کے بے شمار لوگ یا کئی وفود کے لوگ
ہوتے، اسلام قبول کرتے اور اپنی وفاداری کا یقینی دلا کے واپس
نہا رہوں گے۔ اسی طرح، اربعہ میں جب آپ نے فریضہ حج
مانوں نے آپ کو دور سے بھی ایک نظر دیکھ لیا تو وہ تمام لوگ
صحابیت سے بھی بہرہ ور ہوں گے یہ

نزدیک ان دو شرائط کے علاوہ کسی اور شرط کا اضافہ اس لیے
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طویل مدت رہنے کی شرط لگا دی جائے
صحابی شمار نہیں ہوں گے کیونکہ وہ آپ کے وصال سے چالیس

دن قبل اسلام لائے تھے اور ان کے صحابی ہونے پر اجماع ہے اور اگر آپ کے ساتھ غزوات میں
شرکت کی شرط عائد کی جائے تو حضرت حسان بن ثابت کا صحابی رسول ہونا ثابت نہیں ہوتا جو
السابقون الاولون میں سے ہیں اور اگر آپ سے روایتِ احادیث کی شرط قبول کی جائے
تو آپ کے وفات سے وقتِ جد ایک لاکھ چودہ ہزار صحابی موجود تھے ان میں چند ہزار کو چھوڑ کر
باقی تمام کی صحابیت سے انکار لازم آتا ہے جن میں بڑے علیل القدر اصحاب مثلاً حمزہ بن
عبدالملک، معصب بن عمیر، خبیب اور عاصم بن الافاح وغیرہ بھی شامل ہیں۔ اس لیے ان کی
رائے میں اس قسم کی تمام شرائط شرفِ صحابیت کے لیے مناسب نہیں ہے

جمہور کے نزدیک شرفِ صحابیت کے لیے بعض علماء کی طرف سے بلوغت کی شرط بھی
قرین قیاس نہیں۔ ان کی رائے میں وہ بچے بھی صحابی شمار نہیں ہوں گے جن کے سر پر رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے عہدِ طفولیت میں ہاتھ پھیرا، ان کا بوسہ لیا یا انہیں پیار کیا، لیکن انہیں
سنِ شعور میں پہنچنے کے بعد آپ کی شبیہ مبارک یاد نہ رہا۔ اس لیے اس میں کم از کم عمر کی
حد یہ ہے کہ جس بچے کو آپ کی شکل اور آپ کا وہ عمل یاد رہے تو وہ صحابی شمار ہوگا، جیسے
محمود بن ربیع جن کے گھر ایک مرتبہ آپ تشریف لے گئے اور ان کو پیار بھی کیا اور اپنے
منہ کا پانی تبرکاً ان کے منہ میں بھی ڈالا، اس وقت ان کی عمر چار سال تھی اور انہیں آپ
کی صورت اور یہ عمل یاد رہا، اس لیے انہیں صحابی شمار کیا جائے گا۔ اور اگر شرفِ صحابیت
کے لیے بلوغت کی شرط عائد کی جائے تو جمہور کی رائے میں حضرت حسن، حسین، عبداللہ بن زبیر
نعمان بن بشیر اور اس طرح کے دوسرے لوگ زمرہ صحابہ میں شمار نہیں ہوتے یہ

۴۔ علمائے اصول میں سے دوسری رائے اخاف معتزلہ اور چند دیگر علماء کی ہے
ان کے نزدیک صحابی کے لیے جمہور کی عائد کردہ شرائط کے علاوہ چند اور شرائط بھی ضروری

صحابی کی تعریف ہے ۔
 مشہور الاصولین
 صحابی وہ مسلمان ہے جس نے ایک مدت
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی میت
 میں گزاری ہو۔

میت کا تعین نہیں کیا لیکن ان کی رائے میں اس کا تعین عرف عام
 جتنی مدت میں ایک شخص کسی اور کے ساتھ رہنے سے اس کے اخلاق
 سے آگاہ ہو جائے وہ مدت شرف صحابیت کے لیے کافی ہے اور معتزلہ
 کہ آپ کے ساتھ رہنے والا آپ سے کچھ علم سیکھنے کی غرض سے رہا ہو
 کے بغیر رہنے سے انسان کچھ سیکھتا نہیں لہذا اسے صحابی نہیں کہا

ہے کہ اخاف جمہور کے نزدیک بیان کردہ صحابی کی تعریف قبول
 اضافہ کرتے ہیں کہ شرعی امور میں ان صحابہ کی روایت قبول کی
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے ہوں اس لیے وہ
 اور قبول بیان کرتے ہیں۔

دینی امور کی بڑی اہمیت ہے۔ اس لیے اس کی بنیاد ان صحابہ کرام
 نے کچھ مدت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہ کر
 یا ہو، نیز آپ نے ان کو مختلف ذمہ داریاں سونپی ہوں اور انہوں نے
 اس قول سے استدلال کرتے ہیں جس میں انہوں نے صحابہ کی

۱۔ مخلص مومن جو آپ کی صحبت میں رہا ہو، آپ کے کلام کو سمجھا ہو اور جو کچھ
 آپ نے اس کے سامنے بیان کیا اس کلام کے معنی سے آگاہ ہوا اور آپ کی مراد سے واقف ہو۔
 ۲۔ اعرابی (بدو) جو اپنے قبیلہ سے آیا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا کچھ
 حصہ سنا مگر اس کی حقیقت کو نہ سمجھا پھر اپنے قبیلہ میں لوٹ گیا اور ان الفاظ میں حدیث
 روایت کی جو آپ کی زبان مبارک سے نہیں نکلے تھے۔ اس سے حدیث کے معنی بدل گئے۔
 حالانکہ وہ سمجھتا رہا کہ وہ آپ کے قول کو من و عن ادا کر رہا ہے۔

۳۔ وہ منافق جس کا نفاق ظاہر نہ ہو وہ بغیر مٹے حدیث روایت کرے اور آپ پر
 بہتان باندھے اس سے لوگ وہ حدیث سنیں اور اس کو مومن مخلص سمجھیں اور وہ حدیث روایت
 در روایت لوگوں میں مشہور ہو جائے۔

اخاف کی دوسری دلیل وہ ہے جس میں آئمہ صحابہ نے بھی بعض صحابہ کی روایات ان کے
 صحبت نبی سے فیضیاب نہ ہونے کی وجہ سے رد کر دی تھیں، مثلاً حضرت عمرؓ سے فاطمہ
 بنت قیس کی حدیث اور حضرت علیؓ نے معقول بن سنان اعرابی کی حدیث کو رد کیا ہے
 ان وجوہ کے سبب اخاف صحابی کی تعریف میں مذکورہ بالا شرائط کا اضافہ کرتے
 ہیں تاکہ دین کے معاملہ میں احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹے۔

صحابی کی اصطلاحی تعریف پر بحث کے بعد علمائے اصول نے ان امور کی بھی تصریح
 کی ہے جن کے باعث کسی شخص کو صحابی کہا جاسکتا ہے۔ ان میں اہم درجہ ذیل ہیں :
 ۱۔ جس شخص کے بارے میں تو اتر سے معلوم ہو کہ وہ صحابی ہے مثلاً عشرہ مبشرہ اور
 اس طرح کے دوسرے معروف صحابہ کرام۔

۲۔ کسی شخص کا صحابی ہونا مشہور ہوا اگرچہ تو اتر کے درجہ تک نہ پہنچتا ہو مثلاً ضمام

محسن وغیرہ۔

صحابی کسی شخص کے صحابی ہونے کی شہادت دے جیسے حماد بن ابی شہادت ابو موسیٰ اشعری نے دی تھی۔

اس لیے زمانہ تک صحابی ہونے کا دعویٰ کرے جس میں صحابی ہونے کا زمانہ ۱۰۰ھ یا ۱۱۰ھ تک مقرر کیا ہے۔ اس لیے جعفر بن منصور ۳۳۳ھ یا چھٹی صدی ہجری کے دعویٰ صحابیت کو مانے لگے۔

میں تمام صحابہ کرام میں سے خلفائے راشدین بحسب ترتیب عشرہ مدثرہ ان کے بعد اصحاب بدر کا مقام ہے پھر اصحاب احد کے بعد اہل بیعت رضوان کا درجہ ہے اور جمہور کے نزدیک مراد وہ اصحاب ہیں جنہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منہ کر کے نماز ادا کی تھی۔

اصول نے اسلامی قانون کا دوسرا ماخذ سنت کو قرار دیا اور صحابہ و دین میں ان کی سبقت کو مدنظر رکھتے ہوئے سنت کی تعریف و کلم کے اقوال، افعال اور تقاریر کے علاوہ صحابہ کرام کے کیا ہے، جیسے بلا جیون رقمطراز ہیں:

قول رسول اللہ سنت کا اطلاق رسول اللہ صلی اللہ

لہ و فعلہ و علیہ وسلم کے قول، فعل، تقریر اور صحابہ

الاصحابہ کے اقوال و افعال پر ہوتا ہے، لیکن

وافعالہم والمحدث یطلق لفظ حدیث کا اطلاق خاص رسول اللہ

علی قول الرسول خاصۃ^{۱۹} صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پر ہوتا ہے۔

علمائے اصول کے مابین صحابہ کے قول، فعل اور تقریر کے سنت شمار ہونے کے بارے میں تین آراء پائی جاتی ہیں۔

۱۔ شافعیہ کے نزدیک صحابہ کا قول سنت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہے حالانکہ وہ اس کو سنت کی تعریف میں بیان نہیں کرتے لیکن وہ صحابی کے فعل اور تقریر کو نہیں بلکہ صرف قول کو سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا جز سمجھتے ہیں۔

۲۔ اور احناف علمائے اصول رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل و تقریر کے علاوہ صحابہ کے اقوال و افعال کو بھی سنت قرار دیتے ہیں کیونکہ یہ اسلاف کا طریقہ تھا کہ وہ لفظ سنت کا اطلاق طریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ حضرت ابو بکر و عمر کے طریقوں پر بھی کرتے تھے اور وہ بیعت ان شہین کے طریقہ پر لیتے تھے۔

۳۔ مالکیہ میں سے ابواسحق شاطبی اور بعض دیگر علمائے اصول کی رائے میں صحابہ کا قول، فعل اور تقریر سنت میں شامل ہے اور صحابہ کے عمل سے مراد ان کے وہ اعمال ہیں جن کی موافقت یا مخالفت کے بارے میں قرآن یا حدیث میں کوئی دلیل نہیں ملتی اس پر بھی عمل کیا جائے گا اور مختلف فیہ معاملات میں ان کی طرف رجوع کیا جائے گا، کیونکہ

صحابہ کرام ہر معاملہ میں سنت کی پیروی کرنے والے تھے۔ جیسے حد شرب کے معاملہ میں، مصحف قرآنی کے جمع کرنے کے معاملے میں اور تمام مسلمانوں کو قریش کی قرأت پر جمع کرنے پر اور اس طرح کے کئی اور امور میں ان کی پیروی ہمارے لیے لازم ہے۔ کیونکہ اس کے دلائل ہمیں قرآن اور حدیث دونوں سے ملتے ہیں جیسے صحابہ کرام کی عدالت کے

آیات شہادت دے رہی ہیں۔

اُخْرَیْتُ لِلنَّاسِ بہترین گروہ تم ہو جسے انسانوں کی

ہدایت و اصلاح کے لیے نکالا گیا ہے

تم نیکی کا حکم دیتے ہو۔

اور ہم نے تم مسلمانوں کو ایک امت

وسط بنایا ہے تاکہ تم دنیا کے لوگوں

پر گواہ ہو۔

مخبر جنہوں نے سب سے پہلے آپ سے علم دین حاصل کیا وہ اسلام

اس لیے اہل سنت نے اتفاق رائے سے صحابہ کو عادل ٹھہرایا اور

دونوں قبول کیں۔ مزید یہ کہ حدیث میں ان کی اتباع کا حکم آیا

رہنے کو سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرنے کے مترادف

مایا۔

تم پر لازم ہے کہ میری سنت کو اختیار

کر دو اور خلفائے راشدین جو ہدایت یافتہ

ہیں، ان کی سنت کو اختیار کرو۔

میرے صحابہ کی مثال نمک کی سی ہے

جس کے بغیر کھانا ٹھیک نہیں ہوتا۔

اللہ تعالیٰ نے میرے اصحاب کو چن لیا

ہے اور ان میں سے میرے لیے وزراء

الخلفاء

یٰسین ۲۵

صلیہ الطعام

یا فجعل لی

رواصحاب

مددگار اور سسرال بنائے ہیں۔

اس لیے ابواسحاق شاطبی کے نزدیک لفظ سنت کا اطلاق درج ذیل چار مقامات پر

ہوتا ہے۔

۱۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال پر ۲۔ آپ کے افعال پر ۳۔ آپ کی تقاریر

پر ۴۔ خلفائے راشدین اور صحابہ کے قول، فعل اور تقریر پر ۵۔

اس ساری بحث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ سنت کے معنی میں وسعت ہے اور

اسلامی شریعت دو صحابہ کے اجتہاد، اجماع، قیاس فیصلہ جات اور احکام کے بغیر مکمل نہیں

ہوتی۔ اس لیے علمائے اصول کے نزدیک سنت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے

صحابہ کے افعال، اقوال اور تقاریر شامل ہوں گے۔

عدالت صحابہ | علمائے اصول نے روایت حدیث میں صحابہ کا مقام مزید واضح کرنے کے

لیے حدیث کے راویوں کو دو اقسام صحابی راوی اور غیر صحابی راوی میں تقسیم کیا ہے ۱۔

علماء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ جرح و تعدیل کے تمام اصول غیر صحابی راوی کے لیے ہیں۔

جہاں تک صحابہ کرام کا تعلق ہے تو ان کی عدالت کے بارے میں چار آراء پائی جاتی ہیں۔

۱۔ ابن حزم ظاہری کی رائے میں صحابہ کرام عام انسانوں کی مانند ہیں۔ ان میں عادل

بھی ہیں اور غیر عادل بھی ہیں۔ اس لیے ان کا تزکیہ ضروری ہے اور جو صحابی تزکیہ کے بعد

عادل ثابت ہوں ان کی روایت قبول کی جائے گی اور باقی تمام کی رد کر دی جائیں گی۔

ان کی رائے میں دو رنبوی میں بھی لوگ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹ

منسوب کرتے تھے۔ اس لیے ان کا تزکیہ ضروری ہے، مثلاً ایک آدمی مدینہ کے قریب ایک

بستی میں گیا اور بستی والوں سے کہنا کہ مجھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے بھیجا ہے

فلاں عورت سے کر دیں۔ اس پرستی والوں نے اپنا نمائندہ آپ سے
تو آپ نے اس امر سے انکار کیا اور ایک آدمی کو اس کے قتل کے لیے
پہلے ہی امر چکا تھا۔^{۲۹}

دوئی میں بے شمار لوگ منافق تھے اور ان میں سے اکثر کافران کی
مید آپ کے دور میں بھی کچھ صحابہ مرتد ہوئے مثلاً عیینہ بن حصین اشعث
بنی سرح وغیرہ اور انہیں کے بارے میں قرآن میں بھی وارد ہے۔

من الاعراب اور تمہارے ارد گرد جو اعراب ہیں ان میں
ت اهل المذنبہ سے بعض منافق ہیں اور مدینہ والوں میں

اق۔ سے بھی نفاق پراٹے بیٹھے ہیں۔

پر ان کے نزدیک صحابہ کا تزکیہ ضروری ہے اور وہ مطلقاً عدالت

خوارج اور انہیں کے ہم خیال چند دیگر فرقوں کی ہے کہ صحابہ کرام
تک فتنوں میں داخل نہیں ہوئے اور جب فتنوں کے دور کا
ما بہ زندہ تھے ان کی عدالت جاتی رہی لہذا ان کا تزکیہ از حد ضروری
معتبر ہی نہیں۔

راے میں فتنے کا آغاز حضرت عثمان کی شہادت سے ہوا اور
ایک تھے یا جنہوں نے خاموشی اختیار کی تمام کی عدالت ختم ہو گئی
برحق تھے اور ان کے خلاف بغاوت کرنا یا بغاوت کو فرو نہ کرنا
سنت منافی عدالت ہے۔^{۳۰}

معتزلہ کی رائے میں جن لوگوں نے حضرت علیؑ کے خلاف قتال میں حصہ لیا اور پھر توبہ نہ کی
ان کی عدالت جاتی رہی کیونکہ وہ امام برحق تھے اور امام کے خلاف بغاوت حرام ہے اس لیے
ان کی رائے میں جنگ جبل میں شریک اصحاب جن میں معروف حضرت عائشہؓ، طلحہؓ اور زبیرؓ
ہیں اور جنگ صفین میں شریک صحابہ جن میں معروف حضرت معاویہؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، عمرو
بن العاص ہیں اور ان کے علاوہ دوسرے صحابی عادل نہیں رہے تھے

۳۔ جمہور کی رائے میں جہالت عدالت کا اطلاق صحابہ پر نہیں ہوتا۔ ان کے نزدیک
تمام صحابہ باجماع امت عدول ہیں اور تمام کی روایات مقبول اور قابل حجت ہیں کیونکہ
ان کی تعدیل اللہ تعالیٰ نے ان قرآنی آیات کے ذریعے کی ہے۔

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ۔^{۳۱}

اور وہ ہاجرہ و انصار جنہوں نے سب
سے پہلے دعوت ایمان پر لبیک کہنے میں
سبق کی، نیز جو بعد میں راست بازی
کے ساتھ پیچھے آئے اللہ ان سے راضی ہوا
اور وہ اللہ سے راضی ہوئے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ لَعَلَّ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ
مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ۔^{۳۲}

اللہ مومنوں سے خوش ہو گیا جب وہ
درخت کے نیچے تم سے بیعت کر رہے تھے
محمد اللہ کے رسول ہیں، جو لوگ ان کے
ساتھ ہیں کفار پر سخت اور آپس میں
رحیم ہیں۔

ان جیسی بے شمار قرآنی آیات کے علاوہ متعدد احادیث نبوی سے بھی عدالت صحابہ کا

ہے مثلاً آپ نے فرمایا:

لنجوم بایہم میرے صحابی نجوم کی مانند ہیں تم جسکی

براہتدیتسم۔ بھی اقتدار کرو گے ہدایت پادگے۔

شخص عادل ہی نہیں تو اس سے ہدایت حاصل کرنا ناممکنات میں سے
کا یہ قول کہ:

ان قرنی ثم الذین بہترین لوگ میرے زمانہ والے ہیں

ثم الذین یلونہم پھر جو اس کے بعد آئے۔ ان تین زمانوں

لکذب یسے کے بعد جھوٹ پھیل جائے گا۔

ان کے ان دلائل کے علاوہ یہ امر بھی حد تو اترا تک ثابت ہے کہ صحابہ کرام نے

یہ وسلم کی ہر معاملہ میں مدد کی، ان کے ساتھ ہجرت کی، ان کے کہنے پر جہاد

آل و اولاد کی جانیں قربان کیں اور ان کے کہنے پر دینی امور کی حفاظت

اجرا کر کیا اور اللہ کی حدود کو قائم کیا، اس لیے آپ نے ان قربانیوں کو

غایہ سے اپنی محبت کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

فی فوالذی نفسی میرے صحابیوں کو گالیاں مت دواسکی

ثم احداکم مثل قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم

میں سے اگر کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا

بھی خرچ کرے تو وہ صحابی کے ایک مد

یا اس سے نصف مقدار سونا خرچ کرنے

کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔

علمائے اصول کے نقطہ نظر کے مطابق صحابہ کی عدالت کی شہادت اللہ تعالیٰ نے

بغیر کسی امتیاز کے ان قرآنی آیات میں اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان احادیث میں

دی ہے۔ ان شواہد کے بعد کسی اور شہادت کی ضرورت نہیں رہتی۔

البتہ جمہور میں سے بعض کی رائے میں فتح مکہ سے قبل تک کے تمام صحابہ مقطوع العدا

ہیں، ان کے بارے میں کسی قسم کا شک قطعاً مناسب نہیں البتہ فتح مکہ کے بعد جو لوگ مسلمان

ہوئے ان میں کچھ مولفۃ القلوب بھی تھے ان کے بارے میں اختلاف کی گنجائش ہے لیکن ہمارے

لیے لازم ہے کہ ہم تمام کے بارے میں کلمہ خیر کہیں۔

جمہور علمائے اصول نے معتزلہ، خوارج وغیرہ کا یہ اعتراض قبول نہیں کیا کہ صحابہ یقینوں میں

داخل ہونے سے قبل عادل تھے اور بعد میں عادل نہ رہے۔ ان کی رائے میں حضرت عثمان کی

شہادت میں کوئی صحابی شریک نہیں تھے اور نہ ہی ان کے قتل پر کوئی راضی تھا بلکہ باہر سے

فاسقوں کا ایک ٹوٹہ چوروں کی مانند مدینہ میں داخل ہوا اور اس نے یہ فعل تبسیر انجام

دیا، حالانکہ صحابہ نے امیر المومنین کی حفاظت کی کوشش بھی کی تھی اور حضرت علیؓ سے لڑائیوں

میں جمہور علماء کا یہ موقف ہے کہ حضرت علیؓ خلیفہ برحق تھے لیکن جنگ جمل یا جنگ صفین میں

مد مقابل فریق سے اجتہادی غلطی سرزد ہوئی تھی اور مجتہد اگر اجتہاد میں غلطی کرے تو اس سے

اس کی عدالت کا بطلان ثابت نہیں ہوتا، مزید یہ کہ جنگ جمل کے بعد حضرت عائشہؓ ساری

عمر استغفار کرتی رہیں۔ حضرت علیؓ نے دونوں جنگوں کے بعد ان صحابہ کی گواہی قبول کی اور

ان کے ساتھ نماز بھی پڑھی جو ان کی مخالفت میں لڑے تھے یا خاموش رہے تھے، مثلاً حضرت

سعد بن ابی وقاص، عبداللہ بن مسعود وغیرہ۔ اس لیے جمہور کی رائے میں عدالت صحابہ پر

معتزلہ کا یہ اعتراض فاسد ہے۔

میں جمہور اخاف کی ہے۔ ان کے نزدیک بھی جہالت عدالت کا اطلاق
 کیونکہ ان کی تعدیل قرآن اور حدیث کے نصوص سے ثابت ہے اور
 عدالت پر اعتراض کرنا، قرآن و حدیث کی مخالفت کرنا ہے لیکن انسان
 بعض کو بعض روایات میں توہم پیدا ہوا، جس کا اظہار ان کے ہم عصر
 صحابہ کی احادیث کو کچھ صحابہ نے قرآن، سنت متواترہ یا عقلی دلائل
 اگر بعض صحابہ کی روایات کو قرآن، سنت متواترہ یا عقلی دلائل کی
 تو اس صورت میں ان کی عدالت میں فرق نہیں آئے گا۔ ذیل میں
 کے حدیث پر اعتراض کی چند مثالیں دی جا رہی ہیں تاکہ اخاف کا

حدیث پر اعتراض کرنے یا اس پر عمل نہ کرنے کے دو اسباب ممکن ہیں۔
 ۱۔ علم تھا، ۲۔ حدیث کا علم نہیں تھا۔ ان ہر دو ممکنہ صورتوں میں
 فرق نہیں آئے گا۔

معارضات | (الف) حدیث کے مخفی رہنے کا احتمال نہ ہونے کے
 اگر صحابہ کرام ایسی حدیث کی مخالفت کرتے ہیں جس کے مخفی رہنے کا
 اخاف کے نزدیک ان کی طرف سے حدیث پر اعتراض ہے لیکن
 عدالت مجروح نہیں ہوگی، مثلاً حضرت عبادہ بن صامت

د مائد و تغریب اگر کنوارا کنواری سے زنا کرے
 تو اسے سو کوڑے اور جلا وطنی کی
 سزا دو۔

جلا وطنی سے مراد شہر بدر کرنا ہے یعنی اسے اس کے مسکن سے اتنی دور بھیج دیا جائے
 جہاں کے سفر سے نماز قصر ہو جاتی ہے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے جب ربیعہ بن خثیمہ کی
 طرف جلا وطن کیا تو وہ ہر قل دوم سے مل گیا اور عیسائی ہو گیا۔ اس پر انہوں نے فرمایا میں
 اب کسی کو جلا وطن نہیں کروں گا۔ ایسے ہی حضرت علیؓ نے بھی فرمایا کہ "جلا وطنی ایک فتنہ
 ہے"۔ یہ بات واضح ہے کہ یہ حدیث ان بزرگوں سے مخفی نہیں رہ سکتی تھی کیونکہ امام کے
 فرائض میں سے ایک فریضہ حد کا قائم کرنا بھی ہے اور حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ تو ان شخصیات
 میں سے ہیں جن سے ہم دین سیکھتے ہیں اگر یہ ائمہ صحابہ کسی حدیث کو جانتے ہوئے اس پر عمل
 ترک کریں اور اسے فتنہ قرار دیں تو یہ بات ان کی طرف سے اس حدیث کے منسوخ ہونے
 کی دلیل ہے۔ لیکن اس سے راوی صحابی کی عدالت مجروح نہیں ہوگی۔

اسی طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شہر کو فتح کرتے تو غیر مسلموں پر جزیہ
 لگاتے اور وہ زمین اور مال غنیمت مجاہدین میں تقسیم فرما دیتے مثلاً بنو نضیر بنو قریظہ
 اور خیبر کی فتح کے موقع پر آپ نے ایسا ہی کیا لیکن حضرت عمرؓ نے جب عراق کو فتح کیا تو بقیہ
 مال غنیمت مجاہدین میں تقسیم کر کے زمین اہل عراق کے پاس رہنے دی اور ان سے اسکا
 خراج وصول کیا۔ ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کو سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا علم نہ رہا ہو یہ ممکن
 نہیں مگر وہ جانتے تھے کہ آپ کا یہ فرمان حتمی نہیں تھا، چنانچہ سواد عراق کے مسئلہ پر
 شوریٰ کے اندر کئی دن تک بحث ہوتی رہی اور حضرت بلالؓ ان کی اس رائے کی شدید
 مخالفت کرتے رہے مگر حضرت عمرؓ نے اس کی پروا نہیں کی دوسرے تمام صحابہ نے ان کے
 اس موقف کی حمایت کی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی طرف سے کوئی حتمی حکم نہ تھا جس کو حضرت عمرؓ نے بدل دیا ہو۔

عمرؓ نے متعۃ النساء اور متعۃ الحج سے یہ کہہ کر روک دیا کہ یہ عہد نبوی تھا مگر میں ان سے روک رہا ہوں۔ چنانچہ ابن سیرین نے کہا کہ ایک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عورتوں سے متعۃ کرنے کے حکم کے مروج دیتے تھے اور دوسری طرف خود ہی اس سے روکتے بھی تھے۔
 کے مخفی رہنے کے احتمال کے ساتھ اس سے صحابہ کی مخالفت؛ اگر حدیث ہو تو ائمہ صحابہ کا اس کے خلاف عمل راوی کی صحت پر اثر انداز نہیں کہ وہ حدیث صحابی تک نہ پہنچی ہو اور وہ کسی اور حدیث یا اپنے اجتہاد مثلاً رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حائضہ کو طواف الصدر کی ہے یعنی اگر حج کے ارکان ادا کرنے کے بعد صرف طواف الصدر کو حیض شروع ہو جائے تو وہ یہ طواف چھوڑ کر گھر آسکتی ہے مگر بارے میں مشہور ہے کہ وہ اس پر عمل نہیں کرتے تھے اور اگر حج کو جلتے اور یہ صورت حال رونما ہوتی تو پاک ہونے کے بعد واکے واپس لاتے۔ چونکہ اس طرح کے واقعات نادر الوقوع ہوتے تک رخصت والی حدیث نہ پہنچی ہو اس لیے وہ اس حدیث پر

موسیٰ اشعری کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ اس حدیث پر حکم ہے کہ نماز میں قہقہہ لگانے سے وضو اور نماز دونوں ہے کہ ان کا اس حدیث کے خلاف عمل عدم واقفیت کی وجہ سے اقعات سے متعلق ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ حدیث ان تک

نہ پہنچی ہو۔
 ۱۵۷

حوالہ جات

۱۔ رازی، محمد بن ابی بکر، مختار الصحاح، لبنان، دار الفکر، تاریخ ندارد، مادہ "صحب" ۱۵۷
 حوالہ سابقہ ۱۵۷ راجع اسفہانی امام۔ المفردات فی غریب القرآن، تحقیق محمد سعید گیلانی کراچی، نور محمد کارخانہ کتب، مادہ "صحب" ۱۵۷ عضد الدین ایچی۔ شرح مختصر ابن المحاسب، مصر، المطبعة الکبریٰ الامیریہ، ۱۳۱۸ھ، ج ۲، ص ۶۷ ابن نجار الفتوحی۔ شرح الکواکب المنیر مکہ مکرمہ کلیۃ الشرعیہ، الکتاب الخامس، ج ۲، ص ۳۶۵ ۱۵۷ آدمی۔ الاحکام، ج ۲، خلاصہ ص ۱۳۱، ۱۳۲۔ نیز ملاحظہ فرمائیں ایچی۔ شرح مختصر ابن المحاسب ج ۲، ص ۶۷ عبد العلی بحر العلوم فوائح الرحموت ج ۲، ص ۱۵۸، نیز ملاحظہ فرمائیں ابن کثیر الباعث الحثیث۔ قاہرہ، مکتبہ دار التراث ۱۹۸۹ء، ص ۱۵۸۔ الباجی ابوالولید۔ احکام الفصول فی احکام الاصول، بیروت، الموسستہ الرسالہ، ۱۹۸۸ء، ص ۲۹۵ صحیح بخاری، کتاب العلم، باب نمبر ۱۱، (متی یصح سماع الصغیر) ۱۵۷ الفتوحی۔ شرح الکواکب المنیر، ج ۲، ص ۳۶۷، نیز ملاحظہ فرمائیں ابن الحام۔ المختصر فی اصول الفقہ، تحقیق ڈاکٹر محمد منظر بقا، مکہ مکرمہ، جامعہ ملک عبدالعزیز، الکتاب التاسع، ص ۸۹، سیوطی جلال الدین۔ تدریب الراوی، لاہور، دار نشر الکتب الاسلامیہ، تاریخ ندارد، ج ۲، ص ۲۱۰ ۱۵۷ عبد العلی بحر العلوم، فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت، قم، منشورات الرضی، تاریخ ندارد، ج ۲، ص ۱۵۸ ۱۵۷ امیر بادشاہ تیسیر التحریر، شرح کتاب التحریر، مصر، مصطفیٰ البابی الجلی، ۱۳۵۱ھ، ج ۳، ص ۶۷، نیز ملاحظہ فرمائیں بصری ابی الحسین۔ المعتمد فی اصول الفقہ۔ لبنان، دار الکتب العلمیہ، ۱۹۸۳ء، ج ۲، ص ۱۷۲ ۱۷۳ فخر الاسلام ہندوی۔ اصول البندوی، کراچی، نور محمد کتب خانہ، تاریخ ندارد، ص ۱۵۸ شاشی نظام الدین۔ اصول الشاشی، دیوبند، مکتبہ رحیمیہ، تاریخ ندارد، ص ۷۶

کے معروف تذکرہ "ید بیضا" کی چوری بارے میں آزاد کا ایک بیان

از ڈاکٹر سید حسن عباس

قدیم و جدید فارسی گو شعرا کا فارسی میں لکھا گیا ایک عام تذکرہ ہے تذکرہ نالیں اور شاعر و ادیب میر غلام علی آزاد بلگرامی مولانا آزاد بلگرامی برصغیر کے ان علماء میں شمار کیے جاتے ہیں فرکر سکتے ہیں۔ آپ کئی اہم کتابوں کے مصنف اور عربی و فارسی ترجمے۔ عربی میں آپ کا مشہور زمانہ کتاب "سبحۃ السرجان" اور فارسی میں آپ کے مشہور تذکرے۔ ید بیضا، سرو آزاد، مآثر الکرام تاریخ بلگرام کی افادیت کا ایک زمانہ قابل ہے شرت سے دیے جاتے ہیں۔

۱۱۴۳ھ میں ید بیضا کی تالیف کا خیال اس وقت آیا جب وہ ۱۱۴۳ھ میں تھے اور ۱۱۴۵ھ کے وسط میں وہیں پر اسے تحریر کیا۔ اس وقت

تذکرہ نویسی فارسی در ہندوستان، تالیف ڈاکٹر علی رضا نقوی

فارسی، تالیف گلچین معانی، جلد دوم ص ۴۱۹۔

منابع و مصادر کی کمی اور مسافرت و غربت میں آزاد سے جو کچھ ہو سکتا تھا اس کے مطابق اس تذکرے میں ۵۳۲ شاعروں کا احوال مع انتخاب کلام داخل کیا۔ تحریر اول کا آغاز افضل الدین محمد کاشانی سے اور اختتام میر محمد یوسف بن میر محمد اشرف بلگرامی پر ہوا۔ ۱۱۴۴ھ میں وہ بلگرام واپس آگئے۔ وطن آنے کے بعد اس تذکرے پر نظر ثانی کر کے ۱۱۴۸ھ میں ایک دوسرا نسخہ تیار کیا جس میں شعراء کی تعداد ۱۳۵۹ ہو گئی۔ تحریر دوم کا آغاز ابوالحسن شہید بلخی سے کیا اور خاتمہ میر محمد یوسف بلگرامی پر۔

یہ تذکرہ ابھی تک شایع نہیں ہوا ہے اور اس کے متعدد قلمی نسخے ہندوستان کے کتب خانوں میں موجود ہیں۔ خود مولف کا خود نوشت نسخہ خدابخش لائبریری میں موجود ہے، المذکرہ پورا نسخہ مولف کے قلم سے نہیں ہے بلکہ ایک حصہ آزاد کے قلم سے ہے۔ یہ جس دوسرے نسخے پر مولف کے نسخے کا گمان ہے وہ کتابخانہ شاہان اودھ میں تھا۔ مصنف کا خود نوشت ایک اور نسخہ تھا جسے "نسخہ صمدی" کا نام دیا گیا تھا۔ اس نسخہ کی خصوصیت یہ تھی کہ یہ مصنف کے والد سید نوح کی فرمائش پر تیار ہوا تھا جس کو آزاد بلگرامی اور اوران کے دو بھائیوں غلام حسن اور غلام امام صادق نے لکھا تھا اور حجت الملت والامت سید بہان الدین کی خدمت میں پیش کیا تھا۔

اس کے قلمی نسخوں کے لیے ملاحظہ کریں۔ فرست مشترک نسخہ ہائے خطی فارسی پاکستان، تالیف

احمد مندری، جلد ۱۱ ص ۵۹، فرست بانگی پور، جلد ۸ ص ۱۱۶، فرست اسپرنگر۔

CATALOGUE OF THE ARABIC, PERSIAN AND HINDUSTANI

MSS. IN THE LIBRARIES OF THE KING OF OUDH BY A. -

SPRENGER. M.D.VOL. I P 142۔ معارف اعظم گڑھ دسمبر ۱۹۲۳ء، مقالہ

مقبول احمد صمدانی۔

یہاں جہاد آباد میں منعقدہ ایک بین الاقوامی سیمینار میں شرکت کا موقع ملا۔
 دن سالار جنگ میوزیم گیا۔ وہاں دن بھر مخطوطات دیکھا رہا اور یادداشتیں
 پہلے میں نے آزاد بلگرامی کی تالیفات و تصنیفات کے وہاں موجود قلمی نسخے دیکھے
 بیضا کا وہ مخطوطہ بھی مطالعے میں آیا جس کا نمبر ۱۷ ہے۔ اس مخطوطے کے
 ۲۵۲-۳ پر آزاد بلگرامی کی جانب سے ید بیضا کے سرقے سے متعلق
 ہے۔ اس نسخے کی کتابت کی تاریخ ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۷ھ ہے۔ مخطوطہ

کتابت کا نمونہ۔ اس یادداشت کا خلاصہ یہ ہے۔ آزاد کہتے ہیں:
 رفیقین کی زیارت کے بعد اورنگ آباد میں سکونت کے دوران ۱۴
 شوال کو بلگرام سے میر محمد یوسف بلگرامی کا خط آیا کہ آپ کے حرمین
 زیارت پر جانے کی بعد میدان کو خالی پا کر بنارس کے ایک شخص نے
 ہاں جہاں میرا (آزاد) نام تھا، مٹا کر اس تذکرے کی نقلیں تیار
 نام سے جاری کیں۔ آزاد کہتے ہیں:

بے حیائی کی کیا نقاب پہنی ہے، ایمان بیچ ڈالا اور دیانت دمانت
 ڈال دیا۔ اس کے بعد انہوں نے آیات قرآنی اور احادیث پیش کر کے

ن کی فارسی تالیفات و تصنیفات۔ دانشگاہ تہران میں ڈاکٹریٹ کے لیے
 میں نے اپنا تحقیقی مقالہ اسی موضوع پر داخل کر کے ڈی۔ لیٹ کی ڈگری
 یہ تحقیقی مقالہ وہیں سے شائع ہونے والا ہے۔ اس لیے مجھے خصوصی طور پر

سے دلچسپی ہے اور میں جہاں جاتا ہوں سب سے پہلے آزاد کی کتابیں

سرقے کی مذمت کی ہے۔ آزاد کہتے ہیں:

”میں نے اتنی محنتیں اور مشقتیں اٹھائی ہیں گویا سارق نے خود یہ زحمات برداشت
 کی ہیں اور تمام واقعات جو تذکرے میں درج ہیں، گویا اس نے مطالعہ کر کے درج
 کیے ہیں حالانکہ اس کی بے نور آنکھوں نے ان کتابوں کو کبھی دیکھا بھی نہ ہوگا اور
 اگر بعض کتابیں دیکھی بھی ہوں گی تو کچھ ایسے نوادر بھی ہیں جنہیں پوری زندگی میں
 دیکھنا نہ ہوگا۔“

اس کے بعد آزاد کہتے ہیں:

”حرمین شریفین کی زیارت کے بعد کچھ نئے مواد ہاتھ آئے جن کے مفید ہونے کے
 پیش نظر وطن (بلگرام) بھیج دیے تاکہ وہ نسخے (ید بیضا) میں اضافہ کر دیے جائیں
 پھر سارق کے بارے میں کہتے ہیں:

”اگر بنارس کے سارق سے الحاقات اور تذکرہ نویسی کے اصول دریافت کیے
 جائیں تو اس کا جواب یہی ہوگا کہ علم لنا علی ما علمتنا۔ اس عزیز نے تو عجیب
 جسارت سے کام لیا ہے کہ خود مصنف تذکرہ کی زندگی میں کتاب پر قبضہ کر لیا
 مصنف کے مشہور ہونے کے باوجود اس نے یہ نہیں سوچا کہ اطراف و اکنان میں
 اس کتاب کے پہونچنے کے بعد اسے کتنی رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا۔“

چہ دلا و راست دزدی کہ بکف چراغ دارد“

آزاد آگے کہتے ہیں:

”یہ عزیز ہمارے طرز و روش اور استعداد ہے معرا ہے ورنہ متاع دزدی“ کو
 ”سرمایہ خود فروشی“ نہ بنانا اور اس نے تذکرے میں جو دخل و تصرف کیا ہے وہ

ی کی وجہ سے ظاہر ہو جائے گا۔ جب دونوں نسخوں کا مقابلہ کیا جائیگا
تو بخود ناظرین پر روشن ہو جائے گا۔

کے چند اشعار اپنی بات کی وضاحت کے لیے پیش کیے ہیں۔ اس کے
ت بہت ہوئے ہیں جب کسی نے کسی کی کتاب اپنے نام سے مشہور
ہوں نے علامہ شیخ جلال الدین سیوطی کی کتاب "خصائص نبوی"
ری میں شیخ نے سالہا صرف کیے تھے۔ ایک شخص نے جو شیخ کا
بعض حصے اپنا لیے جب یہ خبر علامہ سیوطی کو ملی تو ہنگامہ عظیم برپا
ارق کو رسوائی کا منہ دیکھنا پڑا۔ سیوطی نے اس واقعے کا ذکر
اس واقعہ ذکر ہوا ہے "الفارق بین المصنف والشافق"

ستان میں ایک ایسی ہی حکایت بیان کی ہے۔ پھر آزاد بناری سارا
در معنوی بتاتے ہیں جس نے انوری کا قصیدہ اپنا لیا تھا۔ آزاد کہتے ہیں:

ی کتاب چرائی ہے تعجب نہیں کہ ہمارے حج اور ہماری سیادت
کے۔ لیکن وہ رسوائی عالم ہوگا۔

کہا جو اس تذکرے میں موجود ہے۔

فکر نادی خواست تا در دست گیر دشعلہ جوالہ ای
م خوش دا از بہارم کرد غارت این ستمگر لالہ ای
گفت من صاحب کتابم طوطی بنگالہ ای
یضا کنی دو کہ در دست تو می زید دم گو سالہ ای

گرچہ خود را گوہر اصلی نماید در نظر
آزاد مذکورہ قطعہ مذمت لکھنے کے بعد افسوس کرتے ہیں کہ میں نے ہمیشہ
ایسی باتوں سے پرہیز کیا لیکن کیا کروں کہ اس شخص نے میری عمر بھر کی محنت و
مشقت پر پل بھر میں پانی پھیر دیا۔ یہ چند باتیں زبان قلم سے بے ساختہ نکل
آئیں۔ ہاں! ناظرین سے میری درخواست ہے وہ بنارس چور کو اگر پائیں تو اس کے
ضرور پوچھیں۔

جہا تک تحقیق کی بات ہے تو مذکورہ نسخہ ید بیضا کے علاوہ یہ کہانی اس تذکرے
کے کسی اور نسخے میں نہیں ملتی اور مجھے یقین ہے کہ چونکہ یہ واقعہ ید بیضا کی تالیف
(۱۱۳۸ھ) اور مصنف کے سفر حج (۱۱۵۲ھ) کے بعد کی بات ہے اس لیے آزاد
نے اسے اپنی بیاض میں لکھا ہوگا اور کسی نے اس کہانی کو مذکورہ نسخہ موجود در سالہ
جنگ میں نقل کر دیا۔

یہ بات آج تک معلوم نہ ہو سکی وہ بنارس چور کون تھا؟ اور نہ ہی
ید بیضا کے کسی نسخے پر آزاد بلگرامی کے علاوہ کسی اور کا نام ملتا ہے۔ ممکن ہے
آزاد کے احتجاج کے بعد وہ نسخے جن پر سے آزاد کا نام صاف کر کے کسی اور کا نام
لکھا گیا ہو، ضائع کر دیے گئے ہوں۔ بہر حال یہ ایک احتمال ہی ہے تا وقتیکہ
ید بیضا کا کوئی ایسا نسخہ سامنے نہ آجائے جس پر آزاد کے بجائے کسی اور کا نام
بحیثیت مصنف درج ہو اور محتویات و مطالب آزاد کے تالیف کردہ ید بیضا
کے ہوں۔ اس وقت وہ سارق، جو بنارس کا رہنے والا تھا، بے نقاب ہو جائیگا۔

بدرت سلام ندوی کی تاریخ الحرمین الشریفین

از مولوی کلیم صفات اصلاحی

ام ندوی دارالمصنفین کے اساطین ثلاثہ میں تھے، علامہ شبلی کے جن نامہ تمام کاموں کی تکمیل کا بیڑا اٹھایا اور ان کی یادگار دارالمصنفین کو پروانہ جن کے علمی اشتراک اور مولانا مسعود علی ندوی کے انتظامی تعاون سے دارالمصنفین کو عالمگیر اور بین الاقوامی شہرت کا حامل ادارہ بنادیا۔
ام ندوی میں تصنیف و تالیف کی فطری صلاحیت تھی اور علامہ شبلی نے تربیت بھی دی تھی۔ ان کو ترجمہ نگاری کا خاص ملکہ حاصل تھا، ان کے داتا تھا۔ انہوں نے مستقل تصنیفات کے علاوہ کئی کتابوں کا بہت سیس ہے جن میں تاریخ فقہ اسلامی، ابن خلدون، انقلاب الامم، اور قابل ذکر ہیں۔ اس مضمون میں اسی موخر الذکر کتاب کا تعارف کرانا مولانا نے اپنی تصنیفی زندگی کے اوائل میں کیا تھا اور اب اکثر لوگوں لغت نہیں رہ گئی ہے۔

مولانا کا انتقال ہوا تھا، اس مناسبت سے ان کی اس کتاب پر ہے۔

شرفین الرحلة الحجازیہ کا اردو ترجمہ ہے ۱۳۲۶ھ میں عباس حلی
یا ہوئے اور اٹھارہ سال کی عمر میں ۸ جنوری ۱۹۰۷ء کو تخت نشین ہوئے۔

پاشا ثانی خدیو مصر نے حج کا سفر کیا۔ اس کے مشاہدات و تاثرات سفر کو اس کے دوست محمد لبیب البتنونی نے اس خوبی سے مرتب کیا کہ وہ محض سفر کے مشاہدات ہی نہیں بلکہ منظر اور مدینہ منورہ کی جامع اور دلچسپ تاریخ بھی بن گیا۔ مولانا نے اس مفید سفر نامہ کو اردو میں منتقل کرنے کے علاوہ اس میں بعض ضروری اور مفید مضامین و حواشی کا اضافہ بھی کیا جس سے اس کی قدر و قیمت بہت بڑھ گئی وہ مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ:

”۱۳۲۶ھ میں جب عباس حلی پاشا ثانی خدیو مصر نے بہ تقریب حج ان مقامات مقدسہ کی زیارت کا شرف حاصل کیا تو ان کے رفقاء میں محمد لبیب البتنونی نے اس کی رعین حرمین شریفین کی تاریخ پر کوئی مستند و جامع کتاب نہیں ہے، کو محسوس کیا اور خدیو کا ایک نہایت مفصل سفر نامہ ”الرحلة الحجازیہ“ کے نام سے لکھا جس میں اس مقدس سرزمین کے ذرے ذرے پر مذہبی علمی اور تاریخی حیثیت سے نگاہ ڈالی ہے۔“

ایک اور خوبی انہوں نے یہ بیان کی کہ بہت سے زائرین حج نے اپنے سفر ناموں میں مناسک حج وغیرہ پر جو کچھ لکھا ہے اس سے مخالفین اسلام کے اعتراضات کو تقویت ملتی ہے نیز ان سے اس مقدس سرزمین کی علمی، تاریخی، سیاسی و تمدنی تصویر بہت دھندلی نظر آتی ہے اس کے برخلاف الرحلة الحجازیہ کے مصنف نے خانہ کعبہ، طواف، آب زمزم، حجر اسود، قربانی اور رمی جمار وغیرہ مناسک حج پر تاریخی، مذہبی حیثیت سے اس طرح فلسفیانہ بحث کی ہے کہ اس سے معتزین اسلام کے سارے اعتراضات و شبہات رفع اور مسلمانوں کے دلوں میں ان چیزوں سے اور بھی حسن عقیدت پیدا ہو گئی ہے۔

کتاب کا مقدمہ | کتاب کا آغاز مولانا سید سلیمان ندوی کے مقدمہ سے ہوا ہے جس میں زیر نظر

لے دیا چہ تاریخ الحرمین الشریفین ص ۴-۵۔

مختصر لیکن جامع تاریخ بتانے کے بعد خود حضرت سید صاحب ارض حرم
ن مجید اور احادیث نبویہ کی روشنی میں بیان کی ہے۔ یہ مقدمہ ۲۶

کتاب کا موضوع اس کے نام ہی سے ظاہر ہے مولانا عبدالسلام
وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ:

مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے علاوہ اور بھی بہت سے تاریخی واقعات
عام مسلمانوں کی دلچسپی زیادہ تر ان واقعات و حالات سے ہو سکتی
مدینہ منورہ کے ساتھ خاص تعلق رکھتے ہیں یہ

میں یہ کتاب مذہبی، سیاسی، تمدنی اور علمی حیثیت سے حرمین شریفین
خاص طور سے اس پُر از معلومات سفر نامہ میں مکہ معظمہ کی تاریخ
بان کی گئی ہے۔

عام حالات کے عنوان سے ارض حرم کی حکومت، مکانات، راستے
زبان، رسم و رواج، لباس، زیارت گاہوں، ڈاک خانوں، قہوہ
تجارت، سکوں، بازاروں اور شفا خانوں کے بارے میں معلومات
کے علاوہ مکہ کی تاریخ، حکومت اشرف کا قیام، نجد میں آل سعود
کعبہ، محل حج، طواف، سنگ اسود، جامہ احرام، منی میں رجم، قربانی
کرہ کیا گیا ہے۔

میں آثار اور اس کے اطراف و نواح میں انسانی بستی کے قدیم ترین
فہین، ص ۵۔

وجود پر بحث کرتے ہوئے لکھا گیا ہے کہ:

”مکہ کی تاریخ حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے شروع ہوتی ہے۔ ۸۹۲ قبل مسیح میں خدا
نے انہیں اپنے فرزند حضرت اسماعیلؑ اور بیوی حضرت ہاجرہؑ کے ساتھ ایسی جگہ
ہجرت کا حکم دیا جہاں پانی کی کمی کی وجہ سے کوئی آبادی نہیں تھی، صرف شمالی وادی
میں عمالین آباد تھے، اس وادی کو ”جوں بھی کہتے تھے جو بحرین کی طرف سے نکل کر آئے
تھے۔ ان کی حکومت کا دائرہ شہر جزیرہ سینا تک پھیلا ہوا تھا“

پھر مولانا نے عمالین کی لفظی تحقیق اور مختلف زبانوں میں اس کے اصلی تلفظ کی تحقیق
کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بابلی انہیں مالین کہتے تھے۔ عبرانیوں نے اس میں لفظ ”عم“ یعنی ”امہ“
کا اضافہ کر کے ”عم مالین“ بنالیا اور عربوں نے تحریف کر کے اسی کو عمالین یا عمالقہ بنالیا۔
مصری ان کو ہکوس یعنی چرواہا کہتے تھے“

چاہ زمزم اور حجر اسود کی تاریخی حیثیت پر بحث کے دوران حضرت ہاجرہؑ کی اس شرط کا
بھی ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے عمالقہ کو اس شرط پر مکہ میں آباد ہونے کی اجازت دی
تھی کہ اس خطہ کی سربراہی ان کے اور ان کے فرزند کے ہاتھ میں ہوگی۔ بنائے کعبہ اور
اعلان حج کا تذکرہ بھی ہے۔ مولانا نے لفظ مکہ کے اشتقاق پر روشنی ڈالتے ہوئے تحریر
کیا ہے کہ لفظ مکہ یا مکا ایک بابلی لفظ ہے جس کے معنی گھر کے ہیں اور یہ نام عمالین کا
دیا ہوا ہے۔

اہل مکہ کے عادات و اطوار، وضع قطع، زبان، آبادی وغیرہ کا ذکر کرتے ہوئے
لکھا گیا ہے کہ مکہ کی آبادی تقریباً ڈیڑھ لاکھ ہے جن میں پچاس ہزار شہری ہیں اور بقیہ
الرحلۃ الحجازیہ ص ۶۹ اب وہاں کی آبادی میں مزید اضافہ ہوا ہوگا۔

س کے باشندوں کی ایک طویل فہرست نقل کی ہے جس میں دکھایا ہے
ہندوستانی، افغانی اور بخاری نسل کے لوگ یہاں بڑی تعداد میں آباد
ہوئے ہیں۔ ان کی حالت بہتر ہے، اسی لیے ملک کی اقتصادیات پر انکا

فی وعادات کے ذکر میں لکھا گیا ہے کہ مختلف قوموں کے میل جول
اہل مکہ کو اخلاقی، جسمانی اور لسانی وضع قطع کے اعتبار سے ایک
اور مکہ میں شامی، ہندوستانی، افغانی، جاوی وغیرہ متنوع
راستراج نظر آتا ہے۔

یومصر کی حاضری کے احوال کے ساتھ مدینہ کے مختلف ناموں
انصار کا مفصل ذکر ہے، ہجرت نبوی کے پس منظر کے ساتھ
ت الصحابة، بیوت النبی، مدینہ کی تعمیر نو، مکانات، سڑکیں، بازار،
نویں مثلاً بئر اریس، بئر انا، بئر ایوب وغیرہ، نہر، باغ، وادیاں
نے وغیرہ بھی حیطہ تحریر میں آگئے ہیں، مدینہ کی سیاسی حیثیت
س کے باشندوں کے اخلاق وعادات فضائل و خصائص اور
ن پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

ت اسماء اور ان کی وجہ تسمیہ اس کی آبادی کی تاریخ پر اصل
ل مترجم نے وفاء الوفاء اور معجم البلدان وغیرہ کی مدد سے
م کی ہیں کہ اس کی پوری علمی و تمدنی تاریخ سامنے آجاتی ہے۔ مولانا

لکھتے ہیں:

”یا قوت حموی نے معجم البلدان میں صرف انیس^{۱۹} نام مدینہ، طیبہ، طابہ، مسکبہ، اکالہ البلد
الحرمین کے ہیں۔“

صاحب وفاء الوفاء نے نوٹے نام گنائے ہیں اور لکھا ہے کہ:

ان کثرة الاسماء تدل علی شرف ناموں کی کثرت مسمی کے شرف پر دلالت
المسمی ولم اجد اکثر من اسماء کرتی ہے اور میں نے اس مقدس شہر سے
هذه البلد الشریفة۔ زیادہ کسی اور شہر کے نام نہیں پائے۔

آگے صاحب وفاء الوفاء کے حوالے سے مدینہ کے قدیم مشہور نام یثرب کی وجہ تسمیہ
کے متعلق متعدد اقوال نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”کہ وہ یثرب سے مشتق ہے جس کے معنی طاعت کرنے کے ہیں۔ ایک خیال یہ بھی ہے کہ یہ ایک
کافر کا نام تھا اور اسی کے نام سے یہ شہر مشہور ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علماء نے مدینہ
کے اس نام کو مکہ وہ خیال کیا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ یثرب سے ماخوذ ہے جس کے
معنی نساد کے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے لفظ یثرب ایک معری لفظ نربیس کی
تحریف ہے۔“

مولانا نے اہل مدینہ کے اخلاق وعادات آبادی اور وہاں کے راستوں وغیرہ کے
ذکر کے بعد شہر مدینہ منورہ کے ۲۸ خصائص بیان کیے ہیں طوالت کے خوف سے یہاں چند ہی
خصائص پیش کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

معجم البلدان، جلد ۱، لفظ مدینہ یثرب، ص ۳۲۳ لہ وفاء الوفاء، ج ۱، باب ۱، ص ۱، لہ
تاریخ الحرمین الشریفین، ص ۱۷۲۔

اس میں ایک ایسی جگہ ہے جو دنیا کا تمام جگہوں پر اجماعاً فضیلت رکھتی ہے (حجرہ شریفہ) شرف صحابہ وہاں مدفون ہیں۔

جن شہداء نے خدا کی راہ میں اپنی جانیں دیں وہ خزانے کی طرح مدینہ کی سرزمین سے ہیں۔

خدا نے رسول اللہ کی اعانت و امداد کے لیے اہل مدینہ ہی کا انتخاب کیا۔

ام اسلامی ممالک بزور شمشیر مفتوح ہوئے اور مدینہ صرف قرآن کے ذریعہ

دہانے اس شہر کی قسم کھائی ہے لا اقصم بهذا البلد۔

پنے اس کو حرم بنایا۔

وہ آپ نے اپنے ہاتھ سے اس میں مسجد تعمیر فرمائی۔

ہاں آپ کے حجرے اور منبر کے درمیان جنت کا ایک باغ ہے۔

سجد نبوی میں تعلیم و تعلم کی تاکید آئی ہے یہ

ب کی ایک معرکہ الاراء بحث حکومت اشرف آل سعود نجدیوں کی تاریخ

الوہاب کی تحریک ہے جو نہایت پر از معلومات ہے

سعود کی حکومت اس باب میں لکھا گیا ہے کہ ۱۲۵۸ھ میں فاطمین کی حکومت

اشراف کے اقتدار کا آغاز ہوا اور اشراف میں مکہ کا سب سے پہلا والی جعفر

جس کی اولاد میں یہ سلسلہ امارت ۱۲۵۵ھ تک قائم رہا یہ

محمد بن عبد الوہاب کی تحریک کا آغاز ہوا۔ اس تحریک نے مکہ سے بدعات

ستصال میں بڑی سرگرمی دکھائی۔ آل سعود کو اس تحریک کی تائید حاصل ہوئی۔

شرفین، ص ۲۵ - ۲۳۳ لکھ الر حلا الحجازیہ، ص ۷۴ -

۱۲۵۸ھ میں نجد پر امیر فیصل (جس کو ۱۲۵۴ھ میں خورشید پاشا نے گرفتار کر کے مصر روانہ

کر دیا تھا) کا قبضہ ہو گیا۔

اس بحث میں نجد میں آل سعود اور مکہ کے شریف خاندان کی باہم آؤینہ شد کے متعلق

معلومات کو مختصر ہیں مگر جس جامعیت سے ان کو پیش کیا گیا ہے اس سے اس کی افادیت

واضح ہے۔ اردو خواں حضرات کو ان واقعات سے بہت کم واقفیت ہوتی ہے اس لیے

یہ معلومات ان کے لیے نعمت غیر مترقبہ سے کم نہیں۔

کتاب کا سلیس شگفتہ اور رواں ترجمہ بھی اپنے اندر اہل نظر اصحاب ذوق کی کشش

اور دلچسپی کا سامان رکھتا ہے، مولانا ایک بڑے کامیاب مترجم تھے، یہ کتاب اس کا بہترین

ثبوت ہے جو دراصل سرے سے ترجمہ معلوم نہیں ہوتی اور جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ

اس میں جا بجا مولانا کے حواشی و اضافات نے چار چاند لگا دیے ہیں۔ مولانا کے ترجمہ کی

خوبی و روانی کا اندازہ اس اقتباس سے ہو گا:-

”مختلف قوموں کے میل جول اور باہمی رشتہ داری نے اہل مکہ کو اخلاقی اور جسمانی

دونوں حیثیتوں سے ایک مخلوط النسل قوم بنا دیا ہے۔ مثلاً ان میں ایک ہی ساتھ بائبل

انا طولیہ کی امن پسندی ترکوں کی عظمت، اہل جاوہ کی ذلت ایرانیوں کا غرور مصریوں کی

ترجی ترکوں کی سختی، چینیوں کا سکون مغربیوں کی تیز مزاجی، ہندوستان کی سادگی،

بینیوں کا فریب، شامیوں کی مستعدی اور رنگیوں کی کاہلی جمع ہو گئی ہے۔“

افادیت اس کی افادیت کے متعلق خود مولانا عبد السلام ندوی لکھتے ہیں:

”بالخصوص مدینہ کے حالات میں بطور خود بہت سی معلومات کا اضافہ کر دیا ہے اور اس طرح مذہبی مباحث

اور علمی حیثیت سے حرمین کی ایک نہایت مستند تاریخ مرتب ہو گئی ہے جو ایک طرف تو مسلمانوں کے دلوں میں حج اور

مناسک حج کے فوائد، اسرار اور مصالح و حکم کا ایک غیر فانی یقین پیدا کر دے گی دوسری طرف ایام حج میں مسلمانوں کی

دہمائی کا کام بھی دے گی اور ان کے ذریعہ سے لوگ ہاں کے امراض اور بہت سی خطرات و توہمات سے محفوظ رہیں گے۔“

لکھ تاریخ الحرمین الشریفین، ص ۳۱ لکھ ایضاً ص ۵۔

اسے پڑھ کر علامہ اس قدر متاثر ہوئے کہ سو روپیہ اس کتابچہ کی تقسیم کے واسطے اپنی جیب خاص سے عنایت فرمائے۔

شدھی سنگٹھن کی تحریک کے زمانے میں مولانا نے مسلمانوں کی حمایت میں بڑی جرات، لیاقت اور جوانمردی کے کام کیے۔ اس زمانے میں ان کو عام مسلمانوں، مولویوں کی آپس کی رقابت، علمی میدان میں ان کی کم مائیگی کا تلخ تجربہ ہوا۔ لہذا انہوں نے ایک معرکہ الاراء کتاب اپنی زندگی کے آخری دور میں لکھی جس کا نام معیار العلماء تھا۔

مولانا بڑے کھرے مزاج کے بزرگ تھے۔ صاف بات، بلا مصلحت زبان و قلم پر آجاتی تھی۔ جس کا نقصان بھی ان کو اٹھانا پڑتا تھا۔ اس امر کا اظہار مولانا نے خود کیا ہے:

”مجھ کو امراء کی ملاقات سے ہمیشہ نفرت رہی ہے اور صاف بات کہنے میں تامل نہیں کرتا لہذا اکثر دوستوں کو شکایت پیدا ہو جاتی ہے حد میرے دل میں کبھی پیدا نہیں ہوا بلکہ حد کے صحیح مفہوم کو میں سمجھ نہیں سکا۔ میری سب سے بڑی آرزو یہ ہے کہ میں خدائے تعالیٰ کی راہ میں کام آؤں“

یہ سطور ہم نے مولانا کے ایک تفصیلی خط سے نقل کی ہیں جو انہوں نے پروفیسر محمود بریلوی مرحوم کے نام لکھا تھا۔ جس میں اپنے حالات زندگی تحریر کیے تھے۔ اس تاریخی اہمیت رکھنے والے خط سے معلوم ہوا کہ ایک زمانہ میں ان پر قادیانیت کے پروپیگنڈہ کا خفیف سا اثر ہوا۔ یہ وہ وقت تھا جب وہ لاہور میں مقیم تھے۔ قادیانیت کی کہانی بیان کرنے سے قبل مولانا کے لاہور کے شب و روز کی کیفیت کے شاہد عاشق حسین بٹالوی کی زبانی سنئے!

”میں نے مولانا مرحوم کو پہلی مرتبہ لاہور میں دیکھا۔ میں مسلم اسکول کا طالب علم تھا اور وہ وہاں مدرس تھے۔ درس و تدریس کے علاوہ ہوش میں رہنے والے طلبہ کی نگہداشت کا

لبر شاہ خان نجیب آبادی

باب سید مصطفیٰ علی بریلوی، اڈیٹر سہ ماہی العلم کراچی۔

ت کا تاج اکثر ان اہل قلم کو حاصل ہوتا ہے جو غربت، افلاس اور غم و غم کا رشتہ قائم رکھتے ہیں۔ حصول مقصد کی خاطر تنہا دھن لبر شاہ خان نجیب آبادی ہمارے سلف صالحین کا اعلیٰ نمونہ، نب نظر بزرگ تھے۔ آئینہ حقیقت نما اور تین جلدوں میں تاریخ سرت دوام حاصل کی۔ مورخ اسلام ان کے نام کا جزر و لا ینفک ان کے ہندوستان کے چوٹی کے اکابر سے مساویانہ تعلقات تھے۔ ہر صاحبزادہ آفتاب احمد خان جیسی بزرگ ہستیاں ان کی قدر

مرحوم راوی ہیں کہ مولانا مرحوم کی کتاب ”آئینہ حقیقت نما“ اس قدر جوہر ہے کہ یہ کتاب ہر مہتمم گاندھی کو تحفہ پیش کی۔ (جزوی ترجمہ

بالق ذریعہ بھارت نے کیا تھا) خواجہ حسن نظامی نے فرمایا:

عت ہوتا تو مولانا اکبر شاہ خان نجیب آبادی کو موتیوں میں تولد

اسلام سے تو برصغیر پاک و ہند کی کوئی لائبریری آج بھی خالی نہیں۔
نا کے ہم عصر تھے۔ مولانا نے ایک مختصر رسالہ ”حجت الاسلام“ لکھا۔

میں بھی چونکہ ہوسٹل میں رہتا تھا اس لیے صبح سے شام تک ساتھ گزرتا تھا۔ یہ صحبت کم و بیش دو سال قائم رہی اس کے بعد نسلے گئے اور پھر آخر دم تک انہوں نے نجیب آباد چھوڑنا گوارا نہ کیا سخت تاکید تھی کہ تمام طلبہ صوم و صلوٰۃ کی پابندی کریں ہوسٹل باقاعدگی سے باجماعت نماز پڑھتے اور امامت کرتے۔ نماز فجر بعد کا اور نماز عشاء کے بعد امام غزالی کی احیاء العلوم کا درس دیا شوق تھا، طلبہ کو ہمیشہ درزش کی تلقین کرتے۔ لاہور سے جمائے اور آنا ان کا معمول تھا۔

بہشت میں ایک بار ضرور جاتے تھے۔ لاہور میں مولانا نیاں مثل چوہدری عبدالحمید خاں (گورنمنٹ کالج) پروفیسر، ڈاکٹر مرزا یعقوب بیگ (اسلامیہ کالج) فضل حسین جلیسی ش کرتے تھے۔ مولانا سے ملنے آتے تھے۔ مولانا ظفر علی خاں دنا تھے سے بھی ان کے قریبی مراسم تھے۔ مولانا ظفر علی خاں کی س نے زمیندار کی ادارت بھی کی۔ لاہور ہی میں حکیم نود الدین ش اثر ہو گئے۔ ان حکیم صاحب نے کچھ ایسا جادو کیا کہ مولانا کا احوال خود ان کی زبانی سنیے :

اختیار کیا اور سیاحانہ قادیان بھی پہنچا وہاں جلسہ منعقد ہوا ہے۔ میں کئی روز وہاں رہا مجھ کو وہاں کوئی چیز پسند نہ آئی باقرآن میرے لیے قیمتی چیز تھی۔

اگلے سال قادیان پہنچ کر وہاں قیام اختیار کیا مولانا ممدوح (نور الدین) نے مجھ کو جاتے ہی دبوچ لیا اور میرے ساتھ ان کا رہنا و ایسی محبت و شفقت کا تھا جس کی کوئی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی۔

سارے ملک میں خبر پھیل گئی کہ اکبر شاہ نجیب آبادی قادیانی ہو گئے۔ قدر آدم دوستوں، عزیزوں کی طرف سے شدید رد عمل ہوا۔ دوسری طرف حکیم نور الدین کے انتقال کے بعد مولانا کی آزاد اسلام پسندی کی وجہ سے بقول خود ”میرے لیے قادیان کی زمین تنگ ہو چکی تھی“ ایک طرف قادیانیوں کی جانب سے مولانا کو قتل کی دھمکیاں مل رہی تھیں دوسری طرف مسلمانوں کی جانب سے کفر یہ فتوے دیے جا رہے تھے۔ مولانا فطرتاً ہی عداوت گوارا دینے والا آدمی تھے۔ انہوں نے قادیان سے فوراً واپسی کو شانِ مردانگی کے خلاف سمجھا اور جرم کر بیٹھ گئے۔ مولانا لکھتے ہیں:

”میں نے کئی مہینے کفر یہ فتوے اور قتل کی دھمکیوں کو لغو ثابت کرنے کے لیے قادیان

میں بسر کیے اور پھر وہاں سے چلا آیا۔“

مولانا قادیانی ہوئے تھے یا نہیں یہ کوئی راز کی بات نہیں ہے ان پر اس ناقص فلسفہ کا اثر ضرور ہوا تھا۔ مولانا کے حقیقی بھتیجا اکاؤنٹ جنرل سندھ کے دفتر میں افسر تھے انکا لیاقت ابا میں قیام تھا، اس وقت نام یاد نہیں آ رہا ہے۔ انہوں نے بھی اس امر کی تصدیق کی اور مولانا کی کتابوں کا ایک بکس دکھایا جو قادیانی لٹریچر سے بھرا ہوا تھا۔ یہ بوسیدگی کے سبب تقریباً گُل چکا تھا۔ تاہم یہ بات واضح ہے کہ مولانا بہت جلد اس دورِ ابتلا سے نکل گئے۔ انہوں نے اپنے خط بنام محمود بریلوی میں لکھا کہ:

”میرے اندر جو ایمان اور میری روح میں جو سوز و گداز اپنے گھر کی چار دیواری کے اندر بچپن میں پیدا ہو چکا تھا وہی آج تک موجود ہے۔ الحمد للہ رب العالمین میں نے

کے لیے قادیان میں کتاب و سنت کے خلاف کوئی چیز کسی سے مرعوب ہو کر تسلیم کسی دوسری جگہ ہاں یہ ضرور ہوا کہ بعض مسائل میں تحقیق و تفتیش کی کمی واقفیت کے سبب میں نے کچھ کا کچھ سمجھ لیا لیکن صحیح بات معلوم ہونے پر اس کو مجھے کبھی تامل نہیں تھا اور دل کی حالت الحمد للہ کبھی نہیں بگڑی۔
 کلمہ کرنا بہت بڑی بات ہے۔ مولانا اس میدان کے مرد نکلتے۔

باد سے رسالہ "عبرت" جاری کیا، اس کے مضامین و مقالات اکثر مولانا کے تھے۔ ملک بھر کے اہل علم کو اس کا انتظار رہتا تھا۔

والی ٹونک ایک مجاہد شخصیت تھی۔ سید احمد شہیدانکے لشکر میں سات سال تک رہ کر لڑانے ایک کتاب لکھی جو آج بھی حریف آخر کا درجہ رکھتی ہے۔ علامہ اقبال نے خط میں لکھا:

خوب مضمون لکھا تھا، خدا تعالیٰ اس کے جانشینوں کو بھی ہدایت دے۔

بٹالوی "العلم" سہ ماہی اکتوبر ۱۹۵۸ء

بیان کے مطابق "میری پیدائش غالباً ۱۸۷۹ء میں ہوئی اور اس حساب سے تقریباً ۷۰ سال کی ہے۔

عدہ کی شکایت ہوئی اور اس مرض میں ۱۹۳۸ء میں انتقال ہوا جو الپور نزد ایک چھوٹی سی خوبصورت سٹی دریائے گنگا کے کنارے آباد تھی۔ مولانا دہلی سلطان ۱۹۳۷ء میں فسادات میں تباہ و برباد ہو گئے۔ راقم مدیر بھی ۱۹۳۶ء میں رات غیور و بہادر افغانان جو الپور کا ہمان رہا تھا۔ مشہور ممتاز شاعرانہ کے رہنے والے تھے۔

آثار علیہ و ادبیہ

مکتوب ڈاکٹر خلیل الرحمن اعظمی

بنام

شاہ اقبال احمد دہلوی

۶ مارچ ۱۹۷۲ء

برادر م، تسلیمات:

آپ کے کئی خطوط ملے۔ میں چند در چند مصروفیات کے باوجود جواب نہ دے سکا۔ "مقدمہ کلام آتش" کی آپ نے فرمائش کی تھی اس کی بھی تعمیل نہ ہو سکی۔ دراصل اسکی صرف دس کاپیاں مجھے ملی تھیں جو شروع ہی میں احباب کی نذر ہو گئیں۔ امید ہے معذرت قبول فرمائیں گے۔

آپ نے نظم کے سلسلے میں جن خیالات کا اظہار کیا ان سے مسرت ہوئی اور اس بات سے اور بھی کہ آپ نے خود ایک نظم میرے پاس بھیجی۔ میرا اپنا خیال ہے کہ نظم اور غزل ایک دوسرے کی حریف نہیں ہیں اور نہ ہی یہ بات ہے کہ جو شاعر اچھا غزل گو ہو وہ اچھا نظم گو نہیں ہو سکتا یا جو اچھا نظم گو ہو وہ اچھا غزل گو نہیں ہو سکتا۔ غزل کی اپنی خوبیاں ہیں اور اس کا اپنا لطف ہے لیکن یہ کلاسیکی صنف اپنے پورے امکانات کے ساتھ سامنے آچکی ہے اس لیے اس پر اضافے کی گنجائش کم ہے۔ ویسے بحیثیت ایک صنف سخن کے یہ ہمیشہ باقی رہے گی۔ نظم ایک جدید صنف ہے اس لیے اس کے امکانات بے حد وسیع ہیں۔ پھر نظم کی یہ بھی

اس میں بے حد لچک اور جامعیت ہے اور اس میں کچھ زمانے کی تمام اصناف
 جذب ہو سکتی ہیں۔ بعض نے غنا سر سے آمیز ہو کر اور عمدہ شکل اختیار
 کوئی نظر گو اپنی نظر میں غزل، قصیدہ، مثنوی، مرثیہ، شعر آشوب، اسی
 میں، ترجیع بند، ترکیب بند، قصہ تمام ہیئتوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے
 موضوعات سے عہدہ برآ ہو سکتا ہے۔ غزل اس لحاظ سے بہت کڑ ہے
 اور اس کی کیفیات محدود ہیں، اس دائرہ کو توڑ کر غزل غزل نہیں رہتی
 غزل میں اسلوب کے تجربے تو کیے جاسکتے ہیں لیکن اس کی ہیئت
 کسی تبدیلی یا تجربے کی گنجائش نہیں اور جن لوگوں نے اس کی کوشش
 وہ کامیابی نہ ہو سکی۔ مرحوم آرزو لکھنوی کا آپ نے ذکر کیا ہے۔ بیشک
 مرتبے اور غزل کے اسلوب میں انہوں نے جو تازگی اور ندرت پیدا کی
 نامہ ہے جسے کبھی بھلایا نہیں جاسکتا۔ انہوں نے اپنی غزل میں ایک نئی
 غزل کے مزاج کو بہت کچھ بدلنے کی کوشش کی لیکن ان کا کام تجرباتی
 ان کی توجہ زیادہ تر اسلوب پر رہی اس لیے انسانی تجربات کی پیچیدگیاں
 ان کی گرفت میں بہت کم آسکے اور ان کی غیر مقبولیت کا ایک سبب یہ
 سبب تو روش عام سے انحراف میں (یہ ان کی خوبی ہے اور ایسی خوبیاں
 لیا جاتا ہے جس طرح غالب کے اختراعات کی قدر بعد میں ہوئی) لیکن دوسرا
 کا محدود دائرہ بھی ہے جس میں کسی خاص تصور حیات کا پتہ نہیں چلتا
 میں، جمالیات کے بارے میں، نہ سیاست اور نہ روحانی کیفیات کے
 ماری کوشش انداز بیان کی ندرت پر رہتی ہے اور خالص اردو بعض اوقات

بھلی لگتی ہے لیکن جہاں شعر میں سپاٹ پن آتا ہے تو یہ کوشش پر تصنع معلوم ہونے لگتی ہے
 اور آواز کا گمان گزرتا ہے۔ ویسے ان کے یہاں اچھے اشعار کی کمی نہیں، لیکن حسرت فانی،
 اصغر اور جگر یا فراق اور یگانہ کے مقابل بعض اعتبار سے ان کا در کچھ دبتا ہوا ہے۔

جہان تک اصغر کا تعلق ہے، اصغر احساسات کے شاعر نہیں بلکہ، یعنی مادی احساسات
 کے، بلکہ ان کے یہاں ایک ذہنی فضا ملتی ہے جو تصوف کے اثر سے آتی ہے۔ تصوف سے
 انہوں نے گداز کے بجائے نشاط کا عنصر قبول کیا ہے اس لیے ان کے یہاں ایک قہر اور
 وجد کی کیفیت ملتی ہے۔ اس کیفیت میں ایک مادی اورائی دھند لکا ہے اس لیے وہ لطیف معلوم
 ہوتا ہے اور اس معاملے میں وہ ایک منفرد شاعر ہیں۔

ویسے ان کی شاعری کا دائرہ اثر نسبتاً محدود ہے اور ان کے یہاں زیادہ گہرائی بھی نہیں۔
 امید ہے آپ کا مزاج بخیر ہوگا۔

نیازمند

خلیل الرحمن اعظمی

اردو غزل

از جناب ڈاکٹر یوسف حسین خاں مرحوم

یہ اردو شاعری کی مقبول ترین صنف غزل کا مفصل و مبسوط تاریخی و تنقیدی
 جائزہ ہے، جس میں غزل کے لامحدود امکانات، اس کے جمالیاتی محکات، موضوع اور
 ہیئت اور اس کے حسن مطالب پر نہایت بلند پایہ بحث کی گئی ہے، نیز ولی اور ننگ بادی
 سے جدید غزل گو شعرا تک کے کلام کا عمدہ انتخاب بھی ہے اس کتاب کے متعلق اعتراف کیا گیا
 کہ صنف غزل کو گذشتہ دنوں جو احیاء نصیب ہوا، یہ کتاب اس کا خاص سبب ہے۔
 قیمت ۲۰ روپے

راقم الحروف جامعہ عربیہ ہتھورا میں حاضری کے موقع پر ان کی مشغول زندگی کا خود مشاہدہ کر چکا ہے، نماز فجر کے بعد سے ظہر تک طلبہ کی ایک جماعت ان سے سبق پڑھ کر جاتی تو خالی گھنٹے میں پچاسوں کی تعداد میں لوگ ان کی خدمت میں حاضر ہو جاتے اور یہ سلسلہ دوسرے طلبہ کی آمد تک مسلسل قائم رہتا، اسی کے ساتھ وہ ملک کے مختلف مقامات کا سفر بھی کرتے رہتے تھے، مگر اس میں بھی اس بات کا خیال رکھتے تھے کہ طلبہ کا تعلیمی نقصان نہ ہونے پائے۔

حیرت ہوتی ہے کہ ان متنوع مشاغل کے باوجود وہ لکھنے پڑھنے کے لیے کس طرح وقت نکال لیتے تھے، فن تجوید و قرأت اور علم منطق سے ان کو خاص دلچسپی تھی۔ چنانچہ طلبہ کی سہولت کے لیے انہوں نے ان فنون پر چند مختصر رسالے لکھے جو بعض مدارس کے نصاب میں داخل ہیں۔

قاری صاحب ہر طبقہ و جماعت میں یکساں محبوب اور ہر دل عزیز تھے، اکثر دینی درسگاہوں سے ان کو تعلق رہا اور ہر طبقہ کے علماء و مشائخ سے بھی ان کے روابط تھے۔ ان کی ذات مسلمانوں کی طرح غیر مسلموں کے لیے بھی نفع بخش تھی، وہ بلا تفریق مذہب و ملت ہر ضرورت مند اور پریشاں حال کی مدد کرتے، ان کے یہاں مسلم و غیر مسلم کی کوئی تمیز نہ تھی۔

طباًً حلیم، نرم خو، منکسر المزاج اور سادگی پسند اور بڑے مہمان نواز تھے، خوردوں کے ساتھ شفقت و محبت اور بزرگوں کا احترام ان کی طبیعت ثنائی تھی، شرافت، مروت اور اخلاق حسنہ کے مثالی پیکر تھے اور انہی خوبیوں کی بنا پر وہ مرجع خلافت بن گئے تھے۔ اور مسلمانوں کے علاوہ غیر مسلم بھی ان کے حد درجہ گرویدہ تھے۔

سید صدیق احمد صاحب باندوی

سید کو مشہور عالم ربانی اور مرجع خلافت بزرگ قاری سید صدیق احمد ت فرمائی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ایک گاؤں ہتھورا کے رہنے والے تھے جو علی و تمدنی حیثیت سے بہت منظم نظام العلوم سہارنپور میں تعلیم حاصل کی اور مولانا سعد اللہ صاحب ہوئے اور اجازت و خلافت حاصل کی، تعلیم سے فراغت کے بعد در میں مفتی ظہور الاسلام صاحب کے مدرسہ میں مدرس مقرر ہوئے لے گاؤں ہتھورا اور اس کے گرد و نواح میں ارتداد کی لہر پھیل گئی۔ بچے گاؤں میں بڑی بے سرو سامانی کے عالم میں ایک مدرسہ کی سرکوبی کے لیے سرگرم عمل ہو گئے، ان کی یہ اصلاحی کوشش ارتداد کی پلیٹ میں آچکا تھا اب وہ مرکز علم و رشد بنا ہوا ہے اور علوم نبوت کے شائقین رخت سفر باندھ کر آتے ہیں۔

علم و مدرس ہی نہ تھے بلکہ ایک داعی و مصلح بھی تھے، اس کی وجہ سے لیے آنے والوں کے علاوہ ہر وقت طالبین و سالکین کا جمگھٹا اور ہر ایک بقدر استعداد ان سے فیضیاب ہوتا تھا۔ مشرقی و بدایت سے خاص طور پر بڑا فائدہ ہوا۔

وریاضت نے قاری صاحب کو قبل از وقت بہت کمزور اور ناتواں شکایت اور دل کا غارضہ لاحق ہو گیا تھا، ڈاکٹروں کی سخت تاکید کم کر دیں، مگر ان کی روح مضطرب اور بے چین دل کو سکون نہ دیا۔ ۲۸ اگست ۱۹۹۷ء کو عمر بھر کی بیکراہی کو قرار آگیا اور اپنی خدمات العالمین کے حضور میں جا پہنچے۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کے درجات کے اعزہ و متوسلین کو صبر کی توفیق بخشے اور ان کی قائم کردہ یادگار قائم و دائم رکھے۔ آمین۔

ع۔ ع۔

یا اسفی علی یوسف

ب سید یوسف صاحب سکریٹری جماعت اسلامی ہند کا مختصر حالات کے لئے وانا الیہ راجعون۔

ہند کے پرجوش اور فعال رکن تھے، جماعت کے سکریٹری ہونے کے بخیر و بدینس بھی انکی ادارت میں نکلتا تھا۔ جماعت اسلامی نے جب دارالہم آہنگی کے نام سے ایک مشترکہ سیکولر پلیٹ فارم قائم کیا تو اسکی سرگرمی دکھائی اور مسلسل سفر بھی کیے۔

نفع اور خلیق آدمی تھے، ہر طبقہ و مسلک کے لوگوں سے خندہ پیشانی کے ساتھ برس کی عمر ہوئی تھی اور جماعت اسلامی ہند کو بجا طور پر ان سے بگڑے۔ ۲ ستمبر کو رب حقیقی سے جا ملے۔ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے۔

عطا کرے۔ آمین

ع۔ ع۔

ادبیت

حمد باری تعالیٰ

از جناب مقصود احمد مقصود۔ پڑودہ یونیورسٹی

تری حمد مجھ سے ہو کیا بیاں تری شان جل جلالہ میں ترے حضور ہوں بے زبان تری شان جل جلالہ
تری ذات پاک ہے بے کنہ ہے محال دو ک صفات بجا تو دے غم ہے بے گماں تری شان جل جلالہ
تو ہر ابتدا کی ہے ابتدا نہیں تیری کوئی بھی انتہا یہ لحاظ ذات ہے تو نماں تری شان جل جلالہ
ہیں یہ کائنات کی رونقیں ترے ہی وجود کے نور سے تو صفت سے اپنی ہے خود عیاں تری شان جل جلالہ
تو ہے زندہ اپنی حیات تو ہے قائم اپنی ہی ذات سے تو ہے منبع دم انس و جان تری شان جل جلالہ
نہ تو ہے کسی کا بھی تو پس نہ ترا ہی کوئی بھی ہے پسر تو ہے بے نیاز ہر این و آن تری شان جل جلالہ
تو علیم ہے تو بصیر ہے، تو سمیع ہے تو خیر ہے تو مرید تو ہی ہمہ توان تری شان جل جلالہ
ترے فعل تیرے ارادے میں تری شان منع و عطا میں بھی ہے کسے مجال جنیں چاں تری شان جل جلالہ
تجھے نیند سے نہیں واسطہ کہ مکان تجھ کو نہیں روا تو ہے تازہ دم تو رواں دواں تری شان جل جلالہ
تو ہر ایک عیب سے پاک ہے تو ہی خوبیوں سے ہے متصف تری ذات میں نہیں خامیاں تری شان جل جلالہ
تو جلیل بھی تو جمیل بھی، تو غنی بھی ہے تو حمید بھی نہ تو ناقص و نہ تو ناتواں تری شان جل جلالہ
تو محیط بھی تو رقیب بھی تو رگ گلو سے قریب بھی ہے وجود خلق میں تو نماں تری شان جل جلالہ
ہیں نظر میں تیری ہی شوخیاں ہیں تری ہی دل میں تخیلیاں تو ہی جسم و روح کے درمیاں تری شان جل جلالہ
یہ جو حکم قبلہ رخی کا ہے تو یہ اتحاد کی رو سے ہے تو ہے بے جہت تو ہے لامکاں تری شان جل جلالہ
تو کفیل ہے تو وکیل ہے، تو حفیظ ہے تو نصیر ہے ترا آساں ہی دریاں تری شان جل جلالہ
ہیں وجود خیر سے راحتیں ہیں وجود شر میں بھی حکمتیں یہ سبھی ہیں یاں پئے امتحاں تری شان جل جلالہ
ہے مراد جو دانا ہوا گنہہ و خطا کے غبار میں ہو نزل رحمت بے کراں تری شان جل جلالہ

شہود ہو کہ ہو محمود کی کیفیت
ہیں یہ اجنبی کی نشانیاں تری شان جل جلالہ
خلف یہ ہے سچ مگر مجھے لے پلا ہے تری نظر
ترا فضل خاص کشاں کشاں تری شان جل جلالہ
ن قلم یاد میں گہر وصول کی چاہ میں
ہے قرار مجھ کو یہاں کہاں تری شان جل جلالہ

نعت

از پروفیسر محمد ولی الحق انصاری۔ لکھنؤ

ہم اے اوج سعادت بدام کرتے ہیں

نجی کی نعت کا ہم اہتمام کرتے ہیں

دیار عشق سے لانے کو نعت کے موتی

سمندر فکر کو ہم تیز گام کرتے ہیں

سکس کے بان سلام تے ہیں
وہی جو مدحت خیر الانام کرتے ہیں

سنو کہ اب بھی وہ ہم سے کلام کرتے ہیں

ہم اس کی نعت میں یہ التزام کرتے ہیں

تیرے طفیل ہم عیش دوام کرتے ہیں

یہ لوگ دور سے اس کو سلام کرتے ہیں

نجی کے خلق کو دنیا میں عام کرتے ہیں

یہ کام وہ ہے جو اس کے غلام کرتے ہیں

وہ لوگ در دریاں تیرا نام کرتے ہیں

نجی کے پیاروں کا جو احترام کرتے ہیں

کنا چشمہ کو شر خیرام کرتے ہیں

بندیر سدرہ و طوبی قیام کرتے ہیں

نجی کی مدح سے کو شر بجام کرتے ہیں

خوشبو قرآن کے لفظوں سے

بان پاک طرز مدحت پاک

یا نعت مصطفیٰ تو نے

سے ہیں بے نیاز باغ بہشت

شہسار ہوس شاید

ن سے بلند اس کا مقام

ہے آسیب شک و گمراہی

خوشنودی خدا و رسول

مدائی تھے جو محمد کے

ذاتِ نبی ہے جو اصحاب

کا خیر الہی ہے انداز

مطبوعات جدیدہ

ملی امراض اور ان کا علاج، شاہراہ اعتدال از علامہ محمد غزالی

مترجم جناب ابو مسعود اظہر ندوی، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ اور طباعت، صفحات ۲۸۰

قیمت ۹۰ روپے پتہ: اسامہ پبلی کیشنز، فائن کیپوزنگ سنٹر، A-8، غفار منزل

جامعہ نگر، نئی دہلی۔

عہد حاضر میں عالم عرب بلکہ عالم اسلام کے صاحب فکر و نظر علامہ محمد غزالی اسلام کی

اشاعت و ترجمانی اور مخالفین اسلام کے اعتراضات و شبہات کے ازالہ کے لیے مشہور ہیں،

ان کا اسلوب بڑا موثر، منطقی اور معتدل ہے، اپنی ایک کتاب ”دستورالوحدۃ الثقافہ

بین المسلمین“ میں انہوں نے امت کے موجودہ اختلاف و انتشار کی جڑوں کی نشاندہی

کرنے کے اس کے اتحاد و یکجہتی کے موانع کا جائزہ تفصیل اور دقت نظر سے لیا ہے، زیر نظر کتاب

اسی مفید کتاب کا اردو ترجمہ ہے۔ اس میں قرآن و سنت، نص شرعی، اخبار احاد اور اجتہاد

کے علاوہ فقہی اختلاف رائے، مسلکی تعصب، تقلید، سلفیت، بدعت، توسل اور تکفیر وغیرہ پر

تفصیل سے اظہار خیال کیا گیا ہے مکاتب فقہ، اہل حدیث اور سلفیت و بدعت کے مباحث

ہندوستان کی موجودہ دینی و مذہبی فضا میں خاص طور پر مطالعہ کے لائق ہیں، مرکزی

نقطہ یہی ہے کہ تمام اختلافات و تنازعات کا اصل سبب وہ پوشیدہ نفسیاتی امراض ہیں،

جن میں ذہنی خواہشیں مادی خواہشوں سے زیادہ سنگین بن جاتی ہیں، فقہی تعصب کی ایک

عبرت ناک مثال بھی پیش کی گئی ہے کہ شام کے صدر حافظ الاسد نصیری اور خوان المسلمین کے

بعض لوگوں نے کہا کہ اگر خوانی کامیاب ہوئے تو حنفی فقہ کی حکمرانی
الاسد سے بہتر نہیں، فاضل مصنف شیخ حسن البنا سے بہت
قوال جا بجا نقل کیے ہیں عالم عرب کی طرح برصغیر کے مسلمانوں کے
کے لیے یہ کتاب ایک مفید اور عمدہ نسخہ ہے، ترجمہ سلیس اور روان ہے
مطالعہ ہے۔

کے انٹرویو مرتبہ جناب ابو طارق ایم اے متوسط تقطیع

جلد ۳۵ صفحات ۳۳۵ قیمت ۵۲ روپے، پتہ: مرکزی مکتبہ اسلامی

۵۔

لی مودودی کی تحریر و تقریر کے وسیع اور متنوع ذخیرے میں یہ
ہے، ملاقاتیوں سے مولانا کی گفتگو اور ان کے سوالوں کے جواب
راہد میں شایع ہوتے رہے ہیں، اس کتاب میں ان کے چالیس انٹرویو
تک کے عرصہ میں لیے گئے تھے، ان سے مولانا مرحوم کے ذہنی سفر
ت کا بھی اندازہ ہوتا ہے عموماً ہر گفتگو کا خاص موضوع اسلام کی
عمل کا طریقہ کار ہے اس کے علاوہ تعلیم، تہذیب، اخلاق و کردار
ت و اشتمالیت پر بھی اظہار خیال کیلئے ان کے یہ انٹرویو دراصل
مضامین کا عطر ہیں، قرآن مجید کے ترجمہ و تفسیر کے متعلق انہوں نے
کا منشا معلوم کرتے ہیں یا قرآن کو اپنے منشا کے مطابق ڈھالتے
سے رہنمائی دیتے ہیں، دوسری صورت میں ہم اس کی رہنمائی
اجتہاد کے متعلق ایک گفتگو میں کہا کہ مغربی تہذیب سے مغلوب لوگ

جب قدیم فقہاء کے اختلافات اور پھر اجتہاد کی باتیں کرتے ہیں تو ان کا اصل مدعا اسلامی قانون
سے فرار ہوتا ہے، کتاب کی پہلی تحریر مولانا محمد عمران خاں ندوی مرحوم کی مرتب کردہ مشاہیر
اہل علم کی محسن کتابیں سے ماخوذ ہے۔ مولانا مرحوم اور جماعت اسلامی کے فکر و مزاج کو سمجھنے
میں اس کتاب سے بڑی مدد ملتی ہے۔ (۴- ص)

یادگار مجلہ حیات و خدمات متوسط تقطیع، کاغذ، کتابت و طباعت اچھی، صفحات

عبید الرحمن خاں شروانی { اردو ۱۱۲ صفحات انگریزی ۵۶، جلد و مصور شایع کردہ

انجمن الفرض، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ۔

الحاج نواب عبید الرحمن خاں شروانی ایک عالی خاندان کے چشم و چراغ اور بڑے باپ کے
بیٹے ہی نہیں تھے بلکہ خود بھی نہایت ممتاز اوصاف و کمالات اور بڑی پاکیزہ اور دلکش شخصیت کے
حامل اور بہت عملی آدمی تھے اعتدال ثنائیت، سلامت روی، علم دوستی، حلم، شرافت، وضع داری،
انکسار، خلوص، دردمندی، جذبہ خدمت و ایثار، تدبیر، معاملہ فہمی اور خوش انتظامی میں وہ اپنی
مثال آپ تھے، علی گڑھ تحریک کے عاشق و شیدائی تھے، اس کے اور اس کے ذیلی اداروں کے بڑے
بڑے عہدوں پر فائز رہے اور ان کی بے مزد نمایاں خدمت انجام دی اگر دونوں کے اسکولوں
کالجوں اور تعلیمی اداروں کو بھی ان کی ذات سے بڑا فیض پہنچا، دارالمصنفین ندوۃ العلماء اور دارالعلوم
دیوبند کو بھی ان کے مشوروں اور تجربات سے بڑی مدد اور رہنمائی ملی۔ دیوبند سوسائٹی علی گڑھ
نے جس کو ان کی مساعی جمیدہ سے نئی زندگی ملی، نومبر ۱۹۹۵ء میں اپنے اس محسن کی یاد میں ایک
سمینار کر لیا اور اب یہ یادگاری مجلہ شایع کیا ہے جس کے ایک حصہ میں اردو اور دوسرے میں
انگریزی مضامین اور بعض پیغامات درج ہیں، اکثر مضامین علی گڑھ تحریک اور یونیورسٹی سے
وابستہ لوگوں کے ہیں جن کو برسوں نواب صاحب کے ساتھ کام کرنے اور قریب رہنے کا

مضمون خود ان کے فرزند والا تبار پروفیسر ریاض الرحمن خاں شروانی کا ہے،
مسلم ایجوکیشنل کانفرنس سے ان کے تعلق اور خدمات کا تذکرہ ہے، اسی طرح
سے بھی ان کی زندگی، علمی، تعلیمی، قومی اور ملی خدمات کے مختلف پہلو سامنے
آئی اور قومی کام کرنے والوں کو بڑی رہنمائی مل سکتی ہے، جا بجا مختلف موقعوں
پر لکھی گئی ہیں، اس یادگار مجلہ کی اشاعت پوسٹو سائنٹی کے کیپر پروفیسر ابوالحسن صدیقی
کی ہے۔

یاد دل تھے مرتبہ جناب مسعود احمد برکاتی، چھوٹی قطع، کاغذ، کتابت و طباعت
۶۴، قیمت ۲۵ روپے، پتہ: نونہال ادب، ہمدرد فاؤنڈیشن پاکستان، کراچی۔

صاحب ایسے متوجہ، چاہتا چوبند اور سراپا عمل انسان ہیں جن کی پسری میں
میں شباب ان کے کمالات و خدمات اور سرگرمیوں کا دائرہ بہت وسیع ہے
انگریز اور متضاد اوصاف و کمالات کے حامل ہیں، تحریر و تصنیف کا ملکہ
اس پر ہے کہ گونا گوں اشتغال اور آئے دن کے اسفار کے باوجود وہ اسکا
مال لیتے ہیں اور اس سے عجیب تر یہ ہے کہ اب انہوں نے بچپن کی یادوں
حکم بند کرنے کا موقع نکالا ہے اور جب محسوس کیا کہ کہیں ان کے نونہال بھی
نہ ہو جائیں تو اس کی تلافی کے لیے کتاب کے آخر میں سعید پارے بھی
میں حاکم ہیں، یوں بھی حکیم صاحب کی شرارتیں بچوں کی دلچسپی اور سبق
میں ہیں۔ حکیم صاحب نے شرارتوں کے ذکر کے لیے جناب مسعود احمد برکاتی
کو ہے، مگر ان کے نونہال برکاتی صاحب کے مضمون ہیں کہ انہوں نے
کتاب تیار کرادی۔

”ض“

تاریخ ہند پر دارالمصنفین کی اہم کتابیں

- عرب و ہند کے تعلقات (مولانا سید سلیمان ندوی) ہندوستانی اکیڈمی کے لئے لکھے گئے خطبات کا مجموعہ اور اپنے موضوع کی پہلی اور منفرد کتاب ہے۔ قیمت: ۹۵ روپے
- مقدمہ رقعات عالمگیر (سید نجیب اشرف ندوی) اس میں عالمگیر کی برادرانہ جنگ کے واقعات، اسلامی فن انشاء اور ہندوستان میں شاہانہ مراسلات کی تاریخ ہے۔ قیمت: ۸۰ روپے
- تاریخ سندھ (سید ابو ظفر ندوی) اس میں سندھ کا جغرافیہ، مسلمانوں کے حملہ سے پیشتر کے مختصر اور اسلامی فتوحات کے مفصل حالات بیان کئے گئے ہیں۔ قیمت: ۵۶ روپے
- بزم تیموریہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) مغل حکمرانوں کے علمی و ادبی کارناموں کو تفصیل سے پیش کیا گیا ہے۔ قیمت: جلد اول: ۱۵۰ روپے، دوم: ۵۰ روپے، سوم: ۵۶ روپے
- ہندوستان کی قدیم اسلامی درسگاہیں (ابوالحسنات ندوی) اس میں قدیم ہندوستانی مسلمانوں کے تعلیمی حالات اور ان کے مدارس کا ذکر ہے۔ قیمت: ۲۵ روپے
- ہندوستان عربوں کی نظر میں (ضیاء الدین اصلاقی) ہندوستان کے بارہ میں عرب مورخین اور سیاحوں کے بیانات کا مجموعہ ہے۔ قیمت: جلد اول: ۷۵ روپے، دوم: زیر طبع
- کشمیر سلاطین کے عہد میں (مترجمہ: علی حماد عباسی) پروفیسر محب الحسن کی کتاب کا انگریزی سے ترجمہ جس میں کشمیر کی مفصل تاریخ بیان کی گئی ہے۔ قیمت: ۵۶ روپے
- ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (سید صباح الدین عبدالرحمن) مسلمان حکمرانوں کی رواداری کے دلچسپ اور سبق آموز واقعات کا ذکر ہے۔ قیمت: اول: ۲۰ روپے، دوم: ۳۸ روپے، سوم: ۵۶ روپے
- بزم مملوکہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) ہندوستان میں غلام سلاطین، امراء اور شہزادوں کی علم دوستی اور ان کے دربار کے علماء و فضلاء، ادباء و شعراء کے حالات کا مجموعہ ہے۔ قیمت: ۵۰ روپے
- بزم صوفیہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) تیموری عہد سے پہلے کے صاحب تصنیف اکابر صوفیہ کی زندگی کے حالات و کمالات کا تذکرہ ہے۔ قیمت: ۱۱۵ روپے
- ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی کارنامے (ادارہ) مسلمانوں کے تمدنی کارناموں اور متفرق مضامین کا مجموعہ ہے۔ قیمت: ۵۰ روپے
- ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک ایک جھلک (سید صباح الدین عبدالرحمن) ہندوستانی مسلم حکمرانوں کے دور کی سیاسی، تمدنی اور معاشرتی کہانی ہندو اور مسلم مورخوں کی زبانی۔ قیمت: ۸۰ روپے
- بابری مسجد (ادارہ) فیض آباد کی عدالت کے اصل کاغذات کی روشنی میں بابری مسجد کی تفصیلات بیان کی گئی ہے۔ قیمت: ۲۰ روپے
- ہندوستان کی کہانی (عبدالسلام قندلانی ندوی) بچوں کے لئے مختصر اور عمدہ کتاب ہے۔ قیمت: ۱۵ روپے